

# جدید فقہی مباحث

☆ اسلام کا نظام عشر و خراج ☆

واراضی ہند کی شرعی حیثیت

جلد دوم

ترتیب

مولانا مجاہد الاسلام قاسمی

جلد - ۹

۱

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

مکملہ قرآن کریم نمبر 34965877



## فہرست مضامین

- ابستدائیر۔۔۔۔۔ حضرت مولانا قاضی بجاہ الدہلوی صاحب قاضی خانہ
- کوچہ پیام۔ دارالکفرنگی عشر و خراج اور خیر و احسان۔۔۔۔۔ مولانا محمد عبید اللہ صاحب مدرسہ اسلامیہ  
 دارالکفرنگی، جنت آباد، لاہور
- نظام عشر و خراج۔۔۔۔۔ مولانا عبد الجلیل صاحب قاضی خانہ  
 ہاسٹر آف سولہ مغربیہ پاکستان
- اسلام کا نظام عشر و خراج۔۔۔۔۔ مولانا قاضی صاحب قاضی خانہ  
 رتھن سنگھ قاضی خانہ، لاہور
- اسلام کا نظام عشر و خراج، دارالکفرنگی۔۔۔۔۔ مولانا زبیر احمد صاحب قاضی خانہ  
 مدرسہ اشرفیہ، لاہور
- عشر و خراج کی حقیقت۔۔۔۔۔ مولانا محمد عتیق قاضی صاحب قاضی خانہ  
 دارالکفرنگی، جنت آباد، لاہور
- اسلام کا نظام عشر و خراج (مجلد دوم)۔۔۔۔۔ مولانا قاضی صاحب قاضی خانہ  
 مدرسہ اشرفیہ، لاہور
- عشر و خراج کی حقیقت۔۔۔۔۔ مولانا عتیق قاضی صاحب قاضی خانہ  
 دارالکفرنگی، جنت آباد، لاہور
- عشر و خراج کے مباحث و مسائل۔۔۔۔۔ مولانا قاضی صاحب قاضی خانہ  
 دارالکفرنگی، جنت آباد، لاہور
- اسلام کا نظام عشر و خراج۔۔۔۔۔ مولانا قاضی صاحب قاضی خانہ  
 دارالکفرنگی، جنت آباد، لاہور
- اسلام کا نظام عشر و خراج۔۔۔۔۔ مولانا قاضی صاحب قاضی خانہ  
 دارالکفرنگی، جنت آباد، لاہور

○ عشر وخراج کی حقیقت ————— مفتی فیض الرحمن صاحب ہلال عثمانی — ۲۵۰  
جامعہ الاسلام البرکات، بنوب

○ اسلام کا نظام عشر وخراج ————— مولانا یونس صاحب — ۲۵۱  
محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

○ عشر و خمسہ راج ————— مفتی محبوب علی دہلوی صاحب — ۲۵۵  
دارالعلوم اسلامیہ قرقانیہ دہلی

○ ہندوستان کی زمینوں میں عشر و خراج کا مسئلہ ————— مولانا شمس الدین صاحب کاشمی — ۲۵۴  
شیخ الحدیث محمد سعید احمد اسلام آباد

○ عشر و خراج ————— مفتی عبداللہ صاحب — ۲۵۵  
دارالعلوم قرقانیہ دہلی

○ جوابات ————— مفتی اورنگزیب صاحب لاٹھی — ۲۵۸  
دارالعلوم قرقانیہ دہلی

○ عشر کے کچھ احکام و مسائل ————— مولانا رفیع الحسن صاحب — ۲۶۳  
جامعہ اسلامیہ دارالعلوم قرقانیہ دہلی

○ عشر و خراج کی حقیقت ————— مولانا محمد رشید صاحب کاشمی — ۲۶۴  
دارالعلوم قرقانیہ دہلی

○ اسلام کا نظام عشر و خراج ————— مولانا محسن نامی صاحب کاشمی — ۲۶۵  
دارالعلوم قرقانیہ دہلی

○ عشر و خراج کی حقیقت ————— مفتی عزیز الرحمن صاحب چیمائی — ۲۶۷  
دارالعلوم قرقانیہ دہلی

○ عشر کے بعض نکات ————— مفتی حسین صاحب کاشمی — ۲۶۸  
دارالعلوم قرقانیہ دہلی

○ اسلام کا نظام عشر و خراج ————— مولانا محمد عبد القیوم صاحب ————— ۴۳۱

مدیر جامعہ اسلامیہ اسلامیہ اسلامیہ

○ اسلام کا نظام عشر و خراج ————— مفتی محمد اسماعیل صاحب جگہ دار دی ————— ۴۳۷

دارالعلوم عربیہ اسلامیہ کراچی

○ عشر و خراج کا شرعی ضابطہ ————— مولانا محمد شعیب فقہ صاحب منقاری ————— ۴۴۴

مدرسہ شیخ اعظم دہلوی

○ عشر و خراج سے متعلق سوالات کے جوابات ————— مولانا عبدالرحمن صاحب قاسمی ————— ۴۵۳

شعبہ افتاء دارالعلوم چھاپی کراچی

○ اسلام کا نظام عشر و خراج ————— مفتی حبیب الرحمن صاحب قاسمی ————— ۴۶۰

دارالعلوم اعظم کراچی

○ فقہی سوالات کے جوابات ————— مفتی محمد الوداد صاحب ————— ۴۶۵

مدیر دارالعلوم ہنری بنگال

○ احکام عشر و خراج ————— مولانا محمد عیسیٰ الدین صاحب قاسمی ————— ۴۶۸

شعبہ افتاء دارالعلوم کراچی دارین تکبیر ستر کراچی

○ اسلام کا نظام عشر و خراج سے متعلق جوابات ————— ڈاکٹر عبد العظیم صاحب اسلامی ————— ۵۰۶

○ عشر و خراج سے متعلق سوالوں کے جوابات ————— مولانا نعیم الدین صاحب ————— ۵۱۱

جامعہ اسلامیہ مدرسہ اسلامیہ

○ مفاتیح ————— مفتی عبد الرحمن صاحب ————— ۵۳۳

مرکز الشکر الاسلامی ڈاکہ - پنجاب دیش

○ تجاویز ————— ————— ۵۳۳

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## ابتدائیہ

وہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے کہ مولفہ اسلامی کی چھٹی جلد کا دوسرا حصہ ہیہ ناخبرہ میں لکھا جا رہا ہے۔ جیسے فقہی مسائل کے مقالات پر مشتمل دوسرے تیزی بخود اسلام کے نظام معشر و قیام کے موضوع پر اس دور کا جامع ترین تحقیقی کام ہے۔ جس میں مختلف علماء و اصحاب ائقار نے موضوع کے مختلف گوشوں پر فیہر علمی تحقیقی کام انجام دیا ہے۔

اسلام کا فقہ اکیڈمی نے پچھلے چند برسوں میں جو تحقیق و مطالعہ کا نیا دیمان پیدا کیا ہے۔ اور ہمارے علماء نے جس طرح قدیم ذہنوں کو کھلنے والے ان نئے حالات پر شروع اسلامی کی تطبیق کا کارنامہ انجام دیا ہے نہ صرف یہ کہ قانون کا رشتہ زندگی سے جوڑا ہے بلکہ شرع اسلامی کی سیرکیت (DYNAMISM) کا بہترین ثبوت ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ قانون دینی و تمدن ہو سکتا ہے جس کا دینی سے رشتہ موجود نہ ہو۔ کے مسائل کو چھوڑ کر قانون اپنے اصول و کلیات کے اعتبار سے دائمی اور پائیدار حیثیت رکھتا ہے۔ بلکہ اسکی جزئیات اور مختلف زمان و مکان میں اس کی تطبیق (APPLICATION) وقت اور مقام کی گورڈیاء سے متاثر نہیں ہوتا۔ فقہ کا اصل مقام یہ ہے کہ وہ غور کرے کہ کون سے احکام مخصوص احوال و عرف اور کسی خاص مفرقیاتی مقام کے تقاضوں پر مبنی ہیں اور حالات، عرف اور زمان و مکان کی تبدیلی کا اصل حکام پر کیا اثر پڑے گا اور پھر قواعد و کلیات، مصالح و مقاصد شرع اور پائیدار اصول و ضوابط کو سامنے رکھتے ہوئے نئے حالات پر احکام کی تطبیق کرے۔

ادامی کی حیثیت کسی ملک کی فتح کے وقت اس ملک کی داخلی کے ساتھ قاضی کے برعکس پھر

لکھ کے حالات کی سیاسی تبدیلیاں، حقوقِ کلیت کے مسئلہ میں انسانوں کے بنائے ہوئے مختلف قوانین کے اثرات اور عشر و زکوٰۃ جیسے مسابکی میں مشروعیت کے بنیادی احکام اس مسئلہ کو لاشعوبہ بدستہ ہرست حالات میں غور و فکر کا موضوع بنانے کی ضرورت پر دلیل ہیں۔

مجھے خوشی ہے کہ ہمارے طائر نے مسئلہ کا گہرائی اور گہرائی کے ساتھ جائزہ لیا ہے اور اپنے مقالہ میں ان کے رفاہی مسائل کو چھیڑا ہے۔ مجھے یقین ہے کہ چھپے ہوئے مسائل کی طرح یہ مجاہد بھی مستحق ہیں حوالہ کا کام دے گا۔

میرے شخصی ایکڑی کے فیصلوں کا شریعہ اسپیل کمیٹی پاکستان نے اپنے معارفِ فیصلہ میں حوالہ دیا ہے اور ان کی جب افضل کی چونکہ گاری کے موضوع پر اسلام آباد میں ایک مذاکرہ منعقد ہو تو بلا تفراسطی، بحث و نظر اور ہمارے سینہ دل میں کئے گئے فیصلوں سے بطور حوالہ اشتہار کیا گیا۔

اس بات کو یقینی سمجھاؤں کہ اسلام آباد میں والا بھروسے کی نذر اور ابن شاہ اشرف جلدی منظور کیا گیا ہے۔ دفعہ سے دعا کی درخواست ہے۔

بھائی والا سلام نامی

۲۵ ستمبر ۱۹۷۲ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# دار الکفرین عشر و خراج اور ہندوستان

## محور چھٹا سر

محمد عبید اللہ اسدی ————— اہل امت العربیہ مقتوداء ائمہ

اس دور کے تحت مذکورہ سوالات کے اہل جواب سے پہلے بطور چہیدہ بنیاد میں خداحضور کا ذکر کرنا مفید و ضروری معلوم ہوتا ہے۔

## الف) ہندوستان دار الکفر ہے

ہندوستان موجودہ حالات میں دارالاسلام نہیں بلکہ دار الکفر یا معروف تعبیر کے مطابق دہلا وطن ہے۔

اگرچہ فرقہ کیڑی میں پرستار بھی زیر غور و تحقیق ہے، اور اکیڑی کی طرف سے اسس بابت کوئی فیصلہ نہیں ہو سکا ہے مگر دوسرے سیمینار کے متعلق اپنے نقلے میں اور بالخصوص اپنی ایکسٹالیفٹ الزیاء میں اسحق نے وضاحت کے ساتھ اس کو ذکر و غایت کیا ہے۔

ہندوستان کے متعلق یہ تمام حقائق دو صدیوں سے زائد عرصہ سے پایا جا رہا ہے اور ۱۸۵۷ء سے پہلے ہی سے بار بار علماء و محققین کی طرف سے اس کا اظہار کیا جاتا رہا ہے مگر زنادی صا در برتے رہے اور جیسے جیسے کم از کم ہمارے ہاں کابرو و ملحقہ کے درمیان ایک درجہ پر تقاضی امر ہو گیا

۱۸۵۷ء سے پہلے کے عہد میں بالخصوص شاہ عبدالعزیز صاحب محدث و ملحق کا اسس بابت فتویٰ موجود ہے جو کہ شاہ صاحب کے مجموعہ فتاویٰ میں بھی محفوظ ہے اور بغض ہران کا فتویٰ





کھارے ان سے بھی لیا ہندوستان اسی دوسری قسم کا دار الکفر و دار الحرب ہے۔  
**(ب) دار الکفر اور عشر و خراج**

(۱) دار الکفر میں عشر و خراج ملتا ہے

دار الکفر و دار الحرب کی زمین پر کوئی شرعی و غیر عائد نہیں ہوتا یعنی وہ عشر یا خمسہ کی تنفیذ الزام و لازم رکھنے کا محل نہیں ہے، اس لئے کہ اسلامی احکام اور بالخصوص وہ احکام جو کہ مالیت سے متعلق ہیں اور عبادت کی تنفیذ و اجراء حکومت کے واسطے سے ہے، ایسے احکام کا عمل و موقع دار الاسلام ہے نہ کہ دار الکفر، کم از کم فقہ حنفی میں اس کا نام ابوہریرہ کے لئے کسی مسابلی موجود نہیں ہے۔

اس بابت کوئی شخص تو علم میں نہیں آسکی لہذا یہی کوئی باقاعدہ صریح و استغلائی حزیہ ہم فقہاء کی بعض عبادات کی بنا پر ہر ایک علمائینی ائمہ اربعہ ہند یا طار و یونہاں مسئلہ کو نہ کرتے رہے ہیں اور کیا ہاں مسئلہ کے بعد وہ اس پر متفق ہیں اگر چنانچہ اس سے عشر کے اور اکثر خدای و عشر و خراج کی نہ کوئی دلیل پڑتی ہیں، بلکہ فقہاء احناف کا بھی اتفاق معلوم ہوتا ہے۔

جن حضرات نے اس کی تصریح کی ہے یا ان سے اس کی مراعات و فتویٰ منقول ہے ان میں سے چند نام حسب ذیل حضرت علامہ ہیں:

مولانا ارشد شاہ صاحب گنگوڑی، مفتی عزیز الرحمن صاحب دیوبند، مولانا شرف مسلی صاحب صفوری، مفتی محمد شفیع صاحب دیوبند، مولانا شاد شاہ صاحب کشمیری، مفتی عزیز الرحمن صاحب لہ و حبيب عشر و خراج کے قول سے رجوع کر کے اس کو اختیار کیا تھا اور سب سے زیادہ اصول سے ہی اہم کیا اس کا ذکر فرمایا ہے،

علامہ مفتی محمد تقی عثمانی ص ۳۰۳ کتاب السیر

علامہ مفتی مولانا امجد علی صاحب دیوبند ص ۱۰ باب عشر

علامہ جواد ابراہیم

علامہ مفتی مولانا امجد علی صاحب دیوبند ص ۳۰۳ کتاب السیر

علامہ الیضا ص ۳۰۳ کتاب السیر

علامہ مفتی مولانا امجد علی صاحب دیوبند ص ۱۰ باب عشر

علامہ امجد علی صاحب دیوبند ص ۱۰ باب عشر

علامہ مفتی مولانا امجد علی صاحب دیوبند ص ۳۰۳ کتاب السیر

”بچہ چند مدت ہوا تو ہے کہ کشتی جلد ثانی باب اڑاویں یہ حالت نظر فرمائی ہزاروں  
 میں دست ہے اختصار کا حامل ہے کہ کاشی دارا العرب عشری ہزارہی خانیہ کے  
 اب جو بوجہ قلعہ ہندوستان کی ہوا تھی کہ عشری کی نفی لکھن پوری اور اس کے  
 خلاف باب تک نہیں دیکھا نہیں کہ اس کی عرب میں وہ بوجہ عشری کی تھی کہ ہوا ہونا  
 پچاس ہزاری صاحب تھا وہ ماہر و جوب عشری ہوا جانا تھا اب اس کو بچہ نہ پاتا :  
 ایک اور سبب تھی میں فرماتے ہیں :

”پہلے کو نہ لے کے بعد الہ سند میں حضرت قاضی شافعی صاحب دہلی صاحب دہلی صاحب دہلی  
 حقیق اس قدر تھا کہ عشری کہہ رہے اپنی کتاب میں انکوۃ کے مسائل کے ساتھ عشری کے  
 احکام اس وجہ سے نہیں لکھے کہ ان دو بار میں دہلی میں عشری نہیں ہیں، اس کے ساتھ  
 یہ بات بھی ملحوظ ہے کہ قاضی صاحب کا یہ حکم نہ لانا کہ یہاں کی دہلی میں عشری نہیں ہیں  
 اس زمانہ کا مشہور مسئلہ ہو گا کہ قاضی صاحب حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلی کے  
 قاضی تھے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلی کے ہم عصر ہیں اور ب حضرت باب  
 متفق ہیں، باب کوئی تھیں نہیں ہے، ضروری ہے کہ یہ مسئلہ نہ لانا کہ متفق ہیں مسئلہ  
 ہو گا کہ نہ مستثنیٰ میں عشری نہیں ہیں، بجز اس کے ساتھ قاضی صاحب دہلی کے کہ کوئی  
 ہے نہ لکھیں میں عشری کا یہ نام لگاؤ کہ کہ نہیں کہتے جب ہونا تھا اور نہ دہلی ہونا تھا  
 اور گویا حضرت قاضی صاحب کی تحقیق کی تائید ہوتی تھی کہ ایسا بھی کیا ہے کہ سب  
 ہزاروں کے عشری کا یہ نام چھوڑا، ضرور کوئی بات ہے جس کی وجہ سے قاضی صاحب  
 ہو گیا ہے وہ حضرت ہندوستان کے دہلی میں کہ عشری نہیں کہتے کہ یہ ہندوستان  
 کہہ حضرت دارا العرب کہتے تھے :“

وہ گئی یہ بات کہ اس کے باوجود کہ ان کے قاضی صاحب حضرت گنگوہی وغیرہ دارا و جوب عشری  
 کہہ کہیں نہ فرماتے رہے تو قاضی صاحب دہلی کے اس اشکال کو ذکر کر کے اور اس کے

۱۰ مقتضیات کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے:

حضرت اقدس انگریزی میں حضرت خلیفۃ المسیح کا قول نقل کیا ہے کہ جلد سے جلد  
اور خود مفتی صاحب نے رجوع کیے ہیں اناس کو جو لڑکیوں میں کر کے ذکر کرتے تھے کہ جلد سے جلد باہمی فرمایا  
فرمایا۔ جس خلیفۃ المسیح میں ہے کہ عشر نکاح لاجلہ سے اور خود بھی اسی پر عامل تھے۔

حضرت خاندانی نے جو عہد مذکور جو بہ مشہور و معلوم کو ذکر فرمایا ہے، خاندانی میں بھی اس عہد کے مروجہ  
 میں بھی تو اس طرح تھا ہے کہ اس کی بنیاد بھی یہی ہے، اس لئے کہ حضرت سے اس قسم کے خاندانی اور ان  
 کے موجود ہوتے ہوئے ہر ایک اور تائید یافتہ تین یا چار باتوں کو فرمائی ہے کہ ہندوستان جو کدو اور اطرب  
 ہے لہذا اس میں کی زمین میں تو حضرت ہی ہے اور یہ خاندانی بھی لہذا یہی فتویٰ کے بعد اور اس کے ساتھ بھی  
 احتمال و تحقیق یا اعتقاد کی بنیاد پر مشہور و معلوم کی اور اس کی کو ذکر کیا گیا ہے۔ ایک فتویٰ میں مفسرین اور  
 صاحب کے فتویٰ کی تصدیق و توفیق کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے :

”اِس مجمع ہے نیک اگر کسی کے نزدیک رہا اِلا سدا ہم ہو تو یہ حکم ہوتا ہے“

ایک فتویٰ میں فرماتے ہیں :

۱۰ اگر بعض حضرات کی بات کے مطابق کہدارا عرب کی زمین زعفرانی ہے، زعفرانی کوئی

ملک گئے تو ایذا کی حالت میں گنہگار بن گئے۔

ایک فتویٰ میں ہے :

۱۔ اگر ہندوستان .... غیر دارالاسلام ہے تو، اس کی زمین ہندوستانی ہے نہ غلامی ہے۔

اطراء الزکوة من مکتبہ ایک فتویٰ ہے :

”اب تک کے راجا لڑ رہے تھے، مگر اختلاف ہے اس نئے امتیاز اسی میں

کہہ ایسا :۔ مثلاً  
 حکم ایضا اس لئے کہ وہ انگریز صاحبِ برقع و غیر کے نزدیک خبیث اور کج اور ملامت جوئی ہے نہ عیسائیوں کی طرف سے یہ معارفِ افسوسناک معلوم ہوتا ہے ۔ آگے اس کی تفصیل آئے گا

الزكاة في امداد المحتاجين في اعداد الاحكام في ٣٢٥

**١- احمد ابو الفتاح - جده**      **٢- ابراهيم - جدة**      **٣- ايمن - جدة**

چہ کہ عشر یا چلہ ۱۰

بہر حال مجدی خود پر فتویٰ سے احتیاطاً اس حکم پر عمل کا حکم ہوتا ہے۔ اور بعض فتاویٰ کی تصریح کے مطابق اس احتیاط کی بنیاد ہندوستان کی شرعی حیثیت کی بابت علماء کا اختلاف ہے نہ کہ وہ عرب و عجم کا حکم اور اس کے دلائل، البتہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ دلائل عرب میں عشر و خراج کے سقوط کا حکم حضرت علیؑ کے بعد چوبیس اختیار کیا گیا کہ اجتہاد سے کیا راتے رہی، فتاویٰ کے مجموعہ میں درمستار ۳۲۷ سے اس قسم کے فتویٰ کا سلسلہ لکھا ہے۔ اس سے تو ظاہر ہو جاتا ہے کہ اس کے اگرچہ اس کی حرمت نہیں ملی۔

## (۲) ایک اختلاف

جیسا کہ ذکر کیا گیا کہ علماء و روایہ اس پر متفق معلوم ہوتے ہیں کہ دلائل عرب میں عشر و خراج کا حکم نہیں ہے۔ لیکن ایک اختلاف یہ فرق پایا جاتا ہے کہ یہ حکم دلائل عرب کا ہے یا یہ کہ صرف اس دلائل کے بعد دلائل عرب کا جو کہ اصلی ہے۔ اور ہندوستان یا اس جیسے ملک کا جو پہلے دلائل اسلام تھا یہ حکم نہیں ہے۔

اس اہمیت عام و جان توہم کی معلوم ہوتا ہے کہ کوئی فرق نہیں اس لئے ممکن کار کے جو فتاویٰ محفوظ ہیں وہ سب ہندوستان کی بابت ہیں، مفتی محمد شفیع صاحب نے اس اہمیت اس خیال کا اظہار کیا ہے کہ یہ حکم اصلی دلائل عرب و دلائل کفر کے لئے ہے، ہندوستان جیسے ملکوں کا نہیں، جیسا کہ شرح السیر الکبیر کی عبارت سے واضح ہوتا ہے، شرح المرید صاف صاف یہ عبارت موجود ہے :

”اب العشر والخراج اذنا واجب فی الاراضی المسلمین وھذا“

اراضی اہل العرب لہیت بدشیعہ ولاخر اجیہۃ

۱۰ امداد الاحکام ج ۱ ص ۳۳۰ امداد الاحکام حضرت تھانوی کی خانقاہ و درالافتاء سے ملو۔  
ہمسہ والے ان فتاویٰ کا مجموعہ ہے کہ حضرت کی حیات میں وہ ان کی زیر سرپرستی میں تحریر کیے گئے اور

ان کے طبع میں لائے جاتے تھے۔ ۱۱ جہ احد العقد ج ۱ ص ۲۲۰

۱۲ شرح السیر الکبیر ج ۲ ص ۱۱۱۔

مفتی صاحب نے حضرت عثمان غنی کے ایک فتویٰ کی کچھ بھی توجیہ کی بچے، مگر یہ دوسرے فتاویٰ سے اس کی تائید نہیں ہوتی، ویسے بعض قرآن سے عام برہان کی تائید ہوتی ہے مثلاً یہ کہ ایسے علاقے جو کہ دانا لڑپ ہونگے ہوں وہاں کے مسلمانوں کے لئے جو احکام فقہانے ذکر کئے ہیں ان میں کسی کو قاضی تجویز کرنے کی بات بھی آتی ہے ان احکام میں عشر و خراج آتی ہو آسانی و سہولت کے لئے کا کوئی تذکرہ نہیں لکھا۔ البتہ یہاں یہ بات ذکر کی گئی ہے کہ کفار کی طرف سے مسلمانوں کا کوئی والی و حاکم تجویز کیا جائے یا مسلمان سنا لیں اور لے کر لیں تو اس کے وظائف میں نہ درج اس تذکرہ آیا ہے۔

اہم ترین پر سب سے پہلے مسلمانوں کے زیر قبضہ وزیر اقتدار جو علاقے ہوں خواہ وہ اس علاقے کے والے کے نام باشندے مسلمان ہوں اودان کی باقاعدہ حکومت ہو یا یہ کہ باشندے غیر مسلم ہوں اودان کی حکومت ہو مگر مسلمانوں سے ان کا باقاعدہ عہدہ ہو چکا ہو اور وہ ان کے پابند ہوں اگر ایسے علاقے سے مسلمانوں کا اقتدار ختم ہو جائے اور کفار کی حکومت قائم ہو جائے تو کتب فتاویٰ میں طرہ یہ مذکور ہے۔۔۔ اودا امام مملکت سے نقل کیا گیا ہے کہ ایسے علاقوں کا حکمران کے سابقہ حالی کے مطابق ہو جائے گا اس اعتبار سے کہ اگر دوبارہ مسلمان اس کو فتح کرتے ہیں اودان کا اقتدار قائم ہوتا ہے تو زمینوں اور غیر مسلم باشندوں کے ساتھ حسب سابق معاملہ کیا جائے گا صرف اتنا فرق ہو گا کہ مسلمانوں کی جہاں لاک نہیں اگر مالکان حاضر ہو کر عزت و جہت پیش کر دیں تو سابقہ شرعی وظائف کے ساتھ ان کی زمینیں ان کو ہی واپس کر دی جائیں گی۔ یہ بھی اس وقت جب کہ دفعہ اقتدار جدید کے صدر زمینوں و غیرہ کی نئی تقسیم و تنظیم سے پہلے پہلے مالک کر کے حاصل کر لیں ورنہ نیا نظام جو نافذ ہو چکا اس کے مطابق ہی مالک کو زمینیں مل سکیں گی۔

حضرت مولانا فخر احمد صاحب نے بھی اس سلسلہ کے ایک فتویٰ میں اس قسم کی عبارت سے استدلال کیا ہے، فرماتے ہیں :

۱۔ لا حظ بہر حال فی الفہم جرم و قتل ۲۔ لا حظ بہر حال فی الفہم جرم و قتل ۳۔ لا حظ بہر حال فی الفہم جرم و قتل

۴۔ لا حظ بہر حال فی الفہم جرم و قتل ۵۔ لا حظ بہر حال فی الفہم جرم و قتل ۶۔ لا حظ بہر حال فی الفہم جرم و قتل

”فمن اعاد عليهم يوم — ثم هذا إذا أرادوا عاقبت أمر الصرب لمر  
انتصمها الإمام ثم هذه أهلها قبل القسمة بعدوها بمنين شمس  
وبعد القسمة بالقسمة والروايتها معها الإمام حامت إلى الحكم الأول  
الطراحيين يوم جرحوا حيا والمشرية يصدر مشريا  
اس عبارت کو نقش کرہے گئے کہ بعد فرماتے ہیں :

”قلت فيه رواية من أن ابن الإسلام إذا عرفت أوله من الآية  
خروجية ولا مشرية، دل عليه الآية حامت إلى الحكم الأول : ۱۰  
میں کہتا ہوں کہ اس عبارت کے علوم ہو کہ دہا کا اسلام جب کہ دہا لڑ رہا ہے  
تو اس کی زمینیں نہ مشری رہ رہا ہے اور نہ خراجی، صحت دلی حکم دلوں کے احکام  
اسی بدلات کہتے ہیں۔

### (۳) استدلال مولانا

دارالکفر و دارالحرب میں مشر و خراج کے واجب و لازم ہونے کی بابت استدلال مولانا  
کا محال ہے کہ اس کے متعلق کسی شخص کا علم نہیں ہو سکا اور نہ ہی استدلال اور بات کا کسی کلیہ یا جزئیہ کا  
علامہ مخدوم شاہ صاحب فرماتے ہیں :

”اعلم أن الأمر ببلاد الهند ليست بمشرية لأنها أصبحت  
سنة الحرب — وهكذا المتعلق منه من كجب للقسم ۱۰

ہندوستان کے دارالحرب ہو جانے کی وجہ سے اس میں کی زمینیں مشری نہیں  
رہ گئی ہیں، میرے نزدیک کتب فقہیہ ایسا ہی ثابت ہوتا ہے،

لیکن شاد صاحب کے بیان اور حروف اہل حق کی تفہیم و توضیح میں دلال کی بات کہ شاد و حاتم  
نہیں ہے، ایسے نام عزت کے استدلال میں شامی کی ایک عبارت ہی ملتی ہے، بعض نے اس نے





یعنی ہمارے فقہائے جو یہ کہتے کہ فشری و خراجی زمین کا خزانہ نہ ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ دارالحرب کی زمین سے اس کو نہ حاصل کیا گیا ہو۔ یا اس لئے کہ وہاں کی زمین ہی ایسی ہوتی ہے کہ جس میں عشر خراج کا حکم نہیں ہوتا۔

بظاہر اس عبارت کے علاوہ کوئی دوسری عبارت ان حضرات کے استدلال میں نہیں ملتی ہے کہ جس میں دارالحرب کی زمین سے متعلق اس قسم کے حکم کا ذکر کیا گیا ہو، سارے ہی حضرات نے صلاہ شامی کی نقل کردہ اس عبارت کی اس صراحت پر اعتماد کرتے ہوئے ہی یہ استدلال کیا ہے۔

### ۱۴۱) استدلال کا جائزہ

ظاہر ہے کہ دارالحرب و دارالحرب سے متعلق مذکورہ حکم پر جو اسے اکابر متفق یا متفق سے ہیں اور استدلال پر متفق بھی، اور اتفاق سے ان حضرات کی تحریرات میں اس استدلال پر کوئی باقاعدہ بحث یا تفصیل بھی نہیں مل سکی اس لئے مجھ جیسے کوڑب تو نہیں دیتا، مگر اہل مسئلہ ہے اور جن حضرات کی بحث و تحقیق سے تعویب بھی ملتی ہے اس لئے جسارت کرتا ہوں کہ کچھ عرض کروں۔

شرح السیر الکبیر کی جس عبارت سے استدلال کیا جاتا ہے اس پر تو نقد و تبہ مفتی محمد شفیع صاحب مفتی رشید احمد صاحب نے بھی کیا ہے، البتہ مفتی محمد شفیع صاحب نے فرمایا ہے کہ اس میں "دارالحرب اصلی" کے حکم کا بیان ہے نہ کہ "دارالحرب طاری" کا لہذا مفتی رشید صاحب کے فرمان کا سوال یہ ہے کہ اس میں اس کا تذکرہ ہے کہ دارالحرب کے کافر باشندوں کی زمین پر کوئی وعید نہیں ہے مسلمانوں کی زمین سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے نہ

میرے سیر اور شرح السیر الکبیر میں یہ بات جس سیاق و تفصیل کے ساتھ آئی ہے واقعہ یہ ہے کہ اس کا تعلق دارالحرب و دارالحرب کے باشندوں کی زمین سے ہے نہ کہ وہاں کے مسلمان باشندوں کی زمین سے۔ اس لئے اس سے تو مفتی رشید احمد صاحب کی ہی تائید ہوتی ہے۔

امام محمد غزالی رحمہ اللہ نے سیر کبیر میں ایک مسئلہ یہ ذکر فرمایا ہے کہ اگر مسلمانوں کی کوئی فوج یا

ان کا دستہ اپنی طاقت و زور کی بنیاد پر وہاں غریب کے کسی حصہ میں کچھ حصہ کو تقسیم ہو جائے اور اس  
 حصہ میں کاشت کرے تو اگر بیج وہ وارا کا اسلام سے نہ ملے گئے تھے تو ساری گیتی میں لوگوں کا بیج  
 ہوان کی ہوگی اور اگر کسی طرح دارالغریب سے بیج حاصل کیا ہو تو بیج کی مقدار پیداوار کی حیثیت بدل  
 غنیمت کی ہوگی اور بقیر کاشت کرے فالوں کا اس مسئلہ کو ذکر کرتے ہوئے پہلی شق یعنی جب کہ  
 بیج دارالاسلام سے لے جایا گیا ہو۔ کے متعلق یہ فرماتے ہوئے کہ کاشت سب کی سب ان کی  
 ہوگی، انہام محمد لے فرمایا ہے۔ بلا غش و خراج۔ امام محمد کی اس عبارت کی شریعت میں لاکھ خرابی  
 فرماتے ہیں :

”لأن الغش والخراج إثمهما جہت فی الزمان المسلمین وھذا

أرضی أهل العرب لیت بمشورۃ ولا غش وھیۃ مثلاً

عشر خراج اس گیتی میں اس نے واجب نہیں ہے کہ ان کا وجہ ان زمینوں پر  
 ہوتا ہے جو کہ مسلمانوں کی ہوں یعنی من کی ملک اور ان کے زیرِ حق دارالاسلام اور یہ تو  
 اہل عرب کی زمینیں ہیں جو کہ مشرعی و خراجی ہیں جو ہیں۔

اس پوری تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی کہ اس میں مسلمانوں کی ملک کو زیر دست  
 وقف زمین کا حکم بیان ہی نہیں کیا گیا ہے۔ بلکہ اس کا اصل وجہ غش و خراج کے مسئلہ  
 و موضوع سے اور اس کے موقع سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

روحانی شامی میں آئے دینی عبارت و جزیرہ تو اس کی بھی اس انداز کی توجیہ و تاویل اعلیٰ القدر  
 صاحب رحمانی نے اپنی کتاب ”تکلیف العشر والمواعظ“ میں کیا ہے، وہ مفتی رشید احمد صاحب  
 بھی اور مولانا رحمانی نے تو اس عبارت نیز استعمال اور مستدین سب پر سخت تہذیب بھی فرمایا ہے  
 مفتی رشید احمد صاحب فرماتے ہیں :

”بعض اصحاب کو شاید یہ نہ ملے کہ ان کی عبارت ”ای أرضہا ای“ سے مراد ہے :

”لیست أرض خراج أرضاً سے غلط فہم نہ ہو کہ یہ ”أرضہا“ سے مراد ہے :

مسلمانوں کی اراضی کا مکمل ہے کہ ان پر ہر عرصہ ہے زخمت و حالان کہ مقصد یہ ہے  
اہل حرب کی اراضی پر عرصہ یا فوج نہیں کیوں کہ وہ احاطہ شریعت کے مختلف نہیں ہیں  
فرض بلا غرض کی عبارت اس بار کی وضاحت کرتی ہے "وہ عرصہ"۔  
المعشر والخراج انما یجب من اراضی المسلمین وھذہ اراضی  
اہل الحرب لیست لمشریفة ولا حرا حیة (شرح السیر النکبہ ص ۳۴)

یعنی اس حالت میں جو عرصہ فوج کی نفی کا تعلق ہے، وہ اس زمین سے ہے جو دار الحرب کی  
اور اہل حرب کی ہو، مسلمانوں کی زمین سے اس کا کوئی تعلق نہیں خواہ ان کی زمین دار الحرب میں  
کیوں نہ ہو جب کہ وہ دار الحرب میں سکونت پذیر ہوں۔ مولانا مہمانی صاحب نے بھی اس عبارت کا  
عمل یہی ذکر فرمایا ہے۔

شامی کی عبارت کی مذکورہ توجیہ کی تائید باب البرکاز میں آئے والے مسائل تفصیل  
سے نیز السیر النکبہ اور اس کی شرح کی عبارت سے بھی ہوتی ہے، اس اعتبار سے یہ مذکورہ قید اسی  
زمین کو پیش نظر ہے جو ہے کہ جو دار الحرب کی ہو اور وہاں کے فیہ تسلیم استوار کی ملک  
اور ان کے برحقہ روز پر تصرف ہو۔

## (۵) شامی کی عبارت کی حیثیت

اس توجیہ تفصیل کے معجزانہ حقائق یا مذکورہ عبارت سے اس استدلال کی کوئی  
کمیاش نہیں، دجائی پھر یہ استدلال، موصوفہ طور پر بھی مکمل نظر ہے، اس لئے مولانا عبدالمجید  
رحمائی نے تحت الفاظ میں اس پر چند فرمایا ہے: "والفہ تسمیہ یہ شامی کی یہ عبارت،  
"عمل" بلا سند۔ غیر مستند الی۔۔۔ ہے۔ دلیل۔۔۔ دوسری۔۔۔

اس لئے راقی اشہر: "حال استدلال باقی موقوف ہے۔"

۱۰ احسن المتأوی ج ۴ ص ۲۰۰

۱۱ کتابہ العشر والخراج کا وہ جلد جس میں ہے الخ

اس کے بعد انھوں نے اس عبارت کا وہ کل تجویز فرمایا ہے جس کو صحیح ذکر کیا گیا ہے موانع  
اس عبارت پر جو تبصرہ وقفہ فرمایا ہے مسئلہ کی اہمیت کے پیش نظر وہ باقی توجہ سے ایک طرف غور و فکر کی  
شرعی حیثیت اور اس کے وجوب کے وافر قطعی و قوی دلائل میں کوئی استثناء و تفصیل نہیں ہے  
دوسری طرف صرف ایک یہ عبارت اور توجہ کا قاعدہ و کلیہ اس قسم کی کوئی بات کسی کتاب میں اور نہ ہی پیشیت  
جزئیہ کوئی صاف صریح چیز اپنے موقع پر کسی جگہ نامہ مذاہب یا متقدمین و متاخرین اہل تحقیق کا کوئی حرج و مرجع  
و وضاحت نہ ہی ایسی کسی دلیل کا تذکرہ اور اس پر روشنی کی جس سے اس فرق کی وضاحت ہوتی ہو  
اور یہ مذکورہ عبارت جس بھی یہ صاف صاف نہیں کہ دارالغرب کی کوئی زمین بھی عشری و فخری نہیں  
ہوتی اور یہ مسلمانوں کے زیر تصرف کیوں نہ ہو

رہ گیا تا غایت وغیرہ کہ جزئیہ اور یہ مسئلہ کہ دارالاسلام والاکھڑ میں جہت تو سابق حیثیت  
ختم تو خود ان چیزات میں یہ صراحت موجود ہے کہ سابق مسلمان مالکان جو یہ اراضی حاصل کریں  
ان کی سابق عشری یا فخری حیثیت ہی برقرار رہے گی اور ساتھ ہی یہ کہ ان اراضی کے متعلق نبوت و امام  
کرنے میں اصل نہیں بلکہ مسلمانان کے ساتھ حکومت وہی معاملہ کرتی ہو کہ اس ملک و علاقہ کو پہلی مرتبہ فتح  
کے وقت فتح کیا یا بعد میں جو میں نہیں سابق مسلمان مالکان نے حاصل نہیں

بقریہ حکومت نے یہ تہذیب اور ان کے سابق جو بھی حیثیت یہی ہو یا جس کی ملک بھی یہی ہوں وہ سب  
محمّد سے ہے اس سے اس کو نہیں فی حسب حدیث احکام ہوں سے توجہ دار اسلام  
جس کی اس تہذیب سے متعلق ہوتا ہے اس سے اس کے اعتبار سے یہاں ذکر کیا گیا ہے کہ دارالاسلام میں  
نہ متعلق ہوں نہ دولت نہ جہت نہ یہ ہوں نہ ہی وجہ سے حکومت کے یہ تہذیب  
آجائیں ان کا حکم اب سابق حکم سے مختلف ہے جو میں ملک و مناسبات ہیں جو جس قسم کے عرب و عجم  
نے ان کے خلاف روایاں دیکھے تو یہ جو اسے حکومت میں ہے اس سے اس کے متعلق ہوں نہ ہی  
اسی سے اس کے خلاف روایاں دیکھے تو یہ جو اسے حکومت میں ہے اس سے اس کے متعلق ہوں نہ ہی  
اسی سے اس کے خلاف روایاں دیکھے تو یہ جو اسے حکومت میں ہے اس سے اس کے متعلق ہوں نہ ہی

کی جائیں گی ان میں نہ قہر ہوگا اور نہ خراج لے

پھر یہ کہ تارخانہ وغیرہ میں یہ حکم صرف زمین و جانداروں کی ملکیت کے لیے بقیہ ملک و اموال کے تو مسلمان ہی مالک رہیں گے۔ اس صورت میں بھی جب کہ مسلمان باشندے ہوں وہاں کے اور اس صورت میں بھی جب کہ دارالاسلام کا کوئی مسلمان وہاں جا کر کچھ جائداد بنالے۔ البتہ امام ابو یوسف و سب فقہاء کی طرح یہ فرماتے ہیں کہ جو کچھ کسی مسلمان کے مالکانہ تصرفات میں موجود ہے سب کا سب اس کا ہوگا لہٰذا مولانا غفر احمد صاحب تھانوی نے امام ابو یوسف کی رائے کو ترجیح دی ہے۔

(ج) مسئلہ کا دوسرا رخ

زمینوں کا شرعی وظیفہ ہر جگہ

دارالہرب کے مسلمانوں کی زمینوں پر شرعی وظیفہ کے عائد ہونے کا ایک رخ تو یہ ہے جس کی تفصیل مع استدلال پیش کی گئی اور دوسرا رخ یہ ہے کہ

(۱) دارالکفر بھی محل احکام ہے

(الف) کسی ملک کے دارالکفر و دارالہرب ہونے کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ وہ شرعی طور پر آزادی کی جگہ ہے اور وہاں کے مسلمانوں سے کسی قسم کا کوئی منکر نہیں اور ان پر کوئی حکم عائد نہیں ہوتا۔ بس خاص بات یہ ہوتی ہے کہ جن احکام کی ادائیگی کے لئے حاکم و حکومت کی ضرورت ہوتی ہے وہ ان سے متعلق نہیں ہوتے، اس لئے کہ مسلم حکمرانوں کا ایسے ملکوں کے اندر اثر و رسوخ نہیں ہوتا کہ وہ اس کے ذریعہ دارالکفر کے مسلمان باشندوں کا موافقہ و حرمت کریں اور خود وہاں کوئی نظریہ قائم ہو جائے خواہ مسلمان خود کریں یہ کہ ان کی کافر حکومت اس کا نظم کر دے، اب اس کو تمہیں لے کر تو پھر تمام احکام جاری ہوتے ہیں اور ہوں گے، تارخانہ میں ہے :

لے رد المحتار ۵۰ ناقلا عن صاحب المحرر

لے احوال السنن ۱۰۴ مشکوٰۃ تاملہ و ص ۱۰۴ وغیرہ

”وكل معترفه وان مسلم من جبهتهم يجوز عليه القصاص  
الجمعة والاملاء اخذ الخراج وتقليد القضا لا يروى الا بتمام  
لاستيلاء المسلم عليهم“

کفار کے ملک کے منہ مشہور علاقوں میں کفار کی طرف سے کوئی مسلمان حاکم تجویز ہو تو اس  
میں جبر و دھرم کا قیام اور خراج کی وصولی اور قضا کی تعمیل اور جیموں کی سٹوری  
(دھیرہ جیسے) تمام امور جائز ہیں، اس لئے کہ مسلمانوں کا حاکم مسلمان ہی ہے۔

فلا ھدیر کہ کوٹا نذرہ و گرفت کے احکام ان کے لئے نہیں ہوتے ورنہ تو وہ مسلمان  
ہونے کی وجہ سے اور مسلمان ہونے کے ساتھ اسلامی زندگی و زندگی کے احکام کے بند ہوتے  
ہیں، نذرہ و زرہ کی ادائیگی ان پر فرض ہوتی ہے، اسی طرح اور دیگر مصالح و جرائم حقوق اللہ و حقوق العباد  
کو ان کو خیال رکھنا ہوتا ہے، کتاب و سنت کی نفوس اور فقہ کی تفسیرات سب سے یہ واضح ہے  
مدینہ منورہ کی ہجرت سے پہلے کہ مکہ مکرمہ کی زندگی سب سے بڑی واقعہ دلیل ہے نہ کہ مکہ  
میں فرض ہوئی اور وہیں سے اس کا مصلوبہ رہا، اس لئے طوائف اس کی مراعات کی ہے جیسے کہ  
دیگر احکام سے متعلق خود مایہ انہ کی بھی مراعات ملتی ہے جی کہ دارالطلب میں کئے جانے والے  
معاملات سے متعلق بھی اور قتل وغیرہ متعلق بھی، کوئی مسلمان، خواہ دارالسلام کا باشندہ ہو جو  
کسی طرح دارالکفر و دارالحرب میں پہنچ گیا ہو، وہیں اسلام، یا یوں اور وہیں رہتا ہو، گرد دارالکفر کے  
اور کوئی ایسا مالی معاملہ کسی مسلمان کے ساتھ کرتا ہے جو کہ شرعاً جائز نہیں ہے تو یہ معاملہ کے  
یہاں تو کچھ نجاش ہے باقی مجبور جی کہ صاحبین بھی منع کرتے ہیں

اسی طرح دارالکفر و دارالحرب کے اندر اگر کسی مسلمان کا دوسرے مسلمان کے ذریعہ قتل  
ہو جانے تو یہ کم کفارہ کے وجوب پر تو ہمارے اندر متفق ہیں اور اب جو یوسف بہ صورت میں  
اس کے ساتھ دیت کو بھی واجب قرار دیتے ہیں اگرچہ استھانہ جو بعض صورتوں میں یہ صاحب  
بھی موافق ہیں ورنہ ہرگز موافق میں موافقت کرتے ہیں۔

دارالہوب کا مسلمان اگر، واقفیت کی وجہ سے نماز و روزہ چھوڑتا رہے۔ اور دارالاسلام جاتے منتقل ہونے پر اس کو طعم ہوتا وہاں ابو یوسف اور عام فقہاء کہتے ہیں کہ اس کو نماز و روزہ کی قضا کرنی ہوگی۔

السیر الکبیر اور اس کی شرح میں یہ بھی ماحضت موجود ہے کہ دارالہوب میں رہتے ہوئے ہزار پرز کو قلمی واجب ہے جس پر کہ فیحالیہ میں اللہ ادا کرے گا، امام المسامین نہیں لے جوئے یعنی مؤافدہ نہیں کرے گا اس لئے کہ اس کا عمل و فعل نہیں ہے۔ اور اگر زکوٰۃ نہ ادا کی مسالہاں گذر گئے تو عام فقہاء کہتے ہیں کہ حسب مسلمانوں کا اقتدار قائم ہو یا نہ ہو کہ اس کو طعم ہو یا دارالاسلام منتقل ہو یا نہ ہو اس لئے گذشتہ کی زکوٰۃ ادا کرے گا لیکہ بط ہر بناء سے فقہاء اور با مفسول کم کتاب زکوٰۃ کی قضا کو بھی واجب نہیں کرتے۔

بہر حال ایسا نہیں کہ دارالکف و دارالہوب میں مسلمان پر شرعی احکام و مہابات نہیں ہیں بیشک ہیں اور بالاتفاق میں البتہ نوعیت کا فرق ہے۔

## (۲) نفوس عشر کا عموم اور اس کا تقاضا

اب: پھر یہ کہ وجوب عشر کی نفوس عام و مطلق میں جن کا تقاضا ہمسائے کی زمین پر اس ذہیف کے عائد ہونے کا ہے، خراج کا مطالبہ و وجوب تو اس کو ساطق کر دیا کرتا ہے اکر ائمہ عند الخلافہ و مفسد اس کا وجوب مسلمانوں کی زمینوں پر اسی طرح سمجھ میں آتا ہے جیسے کہ زکوٰۃ کو وجوب اداک میں سب ہی مانتے ہیں نفوس کے اس تقاضے کا ذکر مفتی عزیز الرحمن صاحب بھی یہ ہے اور کفایت مفتی کے ایک مہبوط فتویٰ میں جو کہ بعض اکابر دیوبند کا تصدیق کر دے ہے۔ اگر حسیہ مفتی غایت اللہ صاحب کا تحریر کردہ نہیں ہے بلکہ ان کا نوٹ ہے اس میں بھی اس کا ذکر ہے مولانا عبدالصمد صاحب رحمانی نے بھی اس پہلو سے کافی گفتگو فرمائی ہے تہ اور مفتی عزیز الرحمن صاحب

نے تو اسی بنیاد پر اجماع کیا تھا ہی وجوب عشر کو ذکر فرما رہا ہے لیکن مولانا رحمہ فی صاحب وغیرہ نے وہ جوبی طور پر ذکر فرمایا ہے۔ متعلق ارشدیہ احمدی صاحب بھی نظام دارالانکھز دارالحرب میں مطلقاً وجوب کے قائل ہیں اس لئے کہ انھوں نے شامی کے حزیقہ کی یہ توجیہ فرمائی ہے کہ اس کا تعلق دارالحرب کے غیر مسلم باشندوں کی زمین سے ہے نہ کہ مسلم باشندوں کی زمین سے ہے۔  
(۴) پھر یہ کہ ہمارے فقہاء عشر کے وجوب کو پیداوار کی تک سے متعلق کرتے ہیں۔ اور سقوط عشر کے استدلال کی یہ حیثیت ہے تفصیل آگئی ہے۔ اس سب کا انعقاد دارالانکھز میں بھی ادا ہو سکتا ہے۔  
عشر کا سب۔

### (۳) مولانا ظفر احمد صاحب کا عقائد فیصلہ

#### شرع جہر وظیفہ ہم مسلمہ لاکھ نہ میں اپنے

بحث مولانا ظفر احمد صاحب تھانویؒ کی اس سلسلہ کی فیصلہ کن و عقائد سے پرستہ کی جاتی ہے۔ مولانا نے اہل السنن میں ایک عنوان قائم کیا ہے: حکم ارض الحرب اشترایا مسلم أو اسلم علیہا حل فی غرض احیاء و عشر یہ اس کے تحت شامی کا گدشہ عزاء اور سیر و شرح السیر کی عبارت نیز بعض دوسری عبارات نقل فرمائی ہیں۔ اس کے بعد مولانا فرماتے ہیں: ”یہ جو کہا جاتا ہے کہ دارالانکھز دارالحرب کی زمین زعشری ہے اور زعشری تو اس کا بھی بظاہر ہے کہ زمین وہاں مذکور کی کے تصرف میں ہوتی ہے، اس پر تصرف کا قبضہ حقیقی نہیں ہوتا بلکہ حقیقی قبضہ تو اس حاکم کے حاکم و حکومت کا ہو گا، البتہ اہل عرب دارالحرب کے باشندوں کی زمین میں عشر نہیں ہو گا اس لئے کہ وہ ان کے حاکم کے قبضہ میں ہوتی ہے اور (مسئلہ اگر قطا اور ہوتے تو) ان کا حاکم اگر گذار ہو کر مسلمانوں کا ملک (اور ان کے لئے عظمت) شمار ہو گا تو جو کہ اس کے قبضہ میں وہ بھی مسلمانوں کی ملکیت و قیمت بھرتے گا۔ اور عشر صرف اس زمین پر ہوتا ہے جو کہ



مسلمانوں کے قبضہ (اور مکمل ملک) میں جو اور اس زمین پر خراج اس نے نہیں  
ہو گا کہ خراج کا وجوب صرف دارالاسلام کے اندر ہے کیونکہ یہ اسلام کے ان خصوصیات  
الحکم میں سے ہے جو کہ صرف دارالاسلام میں رہنے والوں پر جاری ہوتے ہیں :

البتہ امام ابو یوسف کے قول کا تقاضا یہ ہے کہ دارالحرب کے مسلم باشندوں کی زمینیں  
پر عشر واجب ہو اس لئے کہ امام ابو یوسف یہ فرماتے ہیں کہ اگر دارالحرب پر مسلمانوں کا قبضہ ہو جائے  
تو وہاں کے مسلم باشندوں کی جملہ املاک مسلمانوں کی ہی رہیں گی وہ غنیمت میں شامل ہونگے نہ  
کی جائیں گی اور عشر زمین کی زکوٰۃ ہے، جیسے کہ اموال کی زکوٰۃ بھرا کرتی ہے وہ اس پر واجب  
ہوگی اسی طرح عشر بھی اس پر واجب ہوگا :

اور پیچھے ایک باب میں یہ بات گزرتی ہے کہ قوہ دیس کی بنا پر امام ابو یوسف کا قول  
ہی ہمارے نزدیک رائج و صحیح ہے اور اس میں قاضی القضاۃ کی رعایت بھی زیادہ ہے، اس لئے  
دارالحرب کا جو باشندہ اسلام لائے اس کی زمین پر عشر کا وجوب ہی رائج ہے۔ اور جب اس  
کی زمین پر عشر واجب ہے تو جو لوگ وہاں کے رہنے والے ہیں اور پشیمانیت سے مسلمان ہیں  
جن لوگوں نے اس علاقہ کو فتح کیا تھا ان کی اولاد میں یا یہ کہ ان کے باپ و دادا اسلام لائے تھے  
اور پورا علاقہ دارالاسلام تھا۔ پھر کافروں کا تسلط و اقتدار ہو گیا اور کفار حکمرانوں نے ان کی ملک  
سے کوئی قسم من نہ کیا۔ تو اگرچہ محمد کو صراحت تھوئی چیز نہیں ملی لیکن چون کہ امام ابو یوسف کا قول ہمارے  
نزدیک رائج ہے۔ اس کا تقاضا یہی ہے کہ ایسے لوگوں کی زمین پر بھی عشر واجب ہو۔

چند سطروں کے بعد مولانا فرماتے ہیں :

" ہمارے علمائے صراحت کی سب سے بڑی چیز کہ امام ابو یوسف کا تقاضا ہے مطلق رہا اور  
غیر متجزی رہا۔ لہذا قضا و اوقاف کے باب میں ان کے قول کو ترجیح دی جائے گی  
اور اسی پر فتویٰ دیا جائے گا۔ اس طرح زمین سے متعلق احکام عشر و خراج میں جو  
ان کے قول کو ترجیح ہونی چاہئے اس لئے کہ عشر و خراج کا زمین سے اسی مطلق  
کا متعلق ہے جیسا کہ اوقاف کا ہے نہ



سے بعض حضرات کی بحث اور تفصیل و تحقیق کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔ اور یوں بھی نہیں تو ضمیمہ کی ضرورت ہے۔

عام فتاویٰ میں تو بہاؤ شری و طیفہ کی ادائیگی کی بات آتی ہے، غرض خزانہ دونوں کی بات آتی ہے اور جن حضرات نے تحقیقی طور پر یہ کہہ لیا ہے منہا معنی و معنی صاحب مفتی بستیدانہ صاحب مفتی نظام الدین صاحب ان حضرات نے بھی حسب ملاحظہ دونوں کے زعم و ادائیگی کو ذکر کیا ہے لیکن بعض حضرات کا رجحان یہ ہے یا معلوم ہوتا ہے کہ صرف عشائیہ کو نشانہ نہیں

لغایت مفتی میں جیل الرحمن صاحب کا جو مبسوط فتویٰ ہے، حرکت نہت مولانا ابو ازیلی صاحب نیز مفتی مسعود احمد صاحب (مفتیاں دارالعلوم دیوبند) کا تصدیق کردہ بھی ہے اس میں نقلی طور پر یہ بات ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ عشائیہ دنیا بدکارہ اس سے راتر اصل و طیفہ ہے اور خزانہ دارالاسلام ہے، اور ملک دارالاسلام رہا نہیں بلکہ مفتی محمد شفیع صاحب نے بھی ذکر فرمایا ہے کہ بعض حضرات اطلاق عشائیہ کو فرماتے ہیں کہ مولانا ظفر احمد صاحب کی توجہ پر وائے پیچھے نقل کی گئی اس سے بھی کچھ ایسا ہی مقرر ہوتا ہے اس لئے کہ مولانا نے من مٹ کی تہدید میں جو عبارتیں نقل کی ہیں ان میں یہ کہہ کر یہ عبارت بھی آتی ہے :

ان حراج الارض ربعہ لا علی من هو من اهل دار الاسلام

لأنہ حکم من احکام المسلمین و حکم المسلمین لا یجوز

لا علی من هو من اهل دار الاسلام

یعنی زمین کا خراج اسی پر واجب ہوتا ہے جو کہ دارالاسلام کے رہنے والوں میں سے ہو۔ اس لئے کہ یہ مسئلہ فروع کے احکام میں سے ہے۔ اور مسلمانوں کے احکام انہیں لوگوں پر جاری ہوتے ہیں جو کہ دارالاسلام میں رہتے ہوں۔

بحوالہ المقصد دوم رصا المعشر و خراج اہل الصادق ج ۲ ص ۳۶۵ - ۳۶۶، نظام الفتاویٰ

۱۰۵۲ - ۱۰۵۳ - ۱۰۵۴ - ۱۰۵۵ - ۱۰۵۶ - ۱۰۵۷ - ۱۰۵۸ - ۱۰۵۹ - ۱۰۶۰ - ۱۰۶۱ - ۱۰۶۲ - ۱۰۶۳ - ۱۰۶۴ - ۱۰۶۵ - ۱۰۶۶ - ۱۰۶۷ - ۱۰۶۸ - ۱۰۶۹ - ۱۰۷۰ - ۱۰۷۱ - ۱۰۷۲ - ۱۰۷۳ - ۱۰۷۴ - ۱۰۷۵ - ۱۰۷۶ - ۱۰۷۷ - ۱۰۷۸ - ۱۰۷۹ - ۱۰۸۰ - ۱۰۸۱ - ۱۰۸۲ - ۱۰۸۳ - ۱۰۸۴ - ۱۰۸۵ - ۱۰۸۶ - ۱۰۸۷ - ۱۰۸۸ - ۱۰۸۹ - ۱۰۹۰ - ۱۰۹۱ - ۱۰۹۲ - ۱۰۹۳ - ۱۰۹۴ - ۱۰۹۵ - ۱۰۹۶ - ۱۰۹۷ - ۱۰۹۸ - ۱۰۹۹ - ۱۱۰۰ - ۱۱۰۱ - ۱۱۰۲ - ۱۱۰۳ - ۱۱۰۴ - ۱۱۰۵ - ۱۱۰۶ - ۱۱۰۷ - ۱۱۰۸ - ۱۱۰۹ - ۱۱۱۰ - ۱۱۱۱ - ۱۱۱۲ - ۱۱۱۳ - ۱۱۱۴ - ۱۱۱۵ - ۱۱۱۶ - ۱۱۱۷ - ۱۱۱۸ - ۱۱۱۹ - ۱۱۲۰ - ۱۱۲۱ - ۱۱۲۲ - ۱۱۲۳ - ۱۱۲۴ - ۱۱۲۵ - ۱۱۲۶ - ۱۱۲۷ - ۱۱۲۸ - ۱۱۲۹ - ۱۱۳۰ - ۱۱۳۱ - ۱۱۳۲ - ۱۱۳۳ - ۱۱۳۴ - ۱۱۳۵ - ۱۱۳۶ - ۱۱۳۷ - ۱۱۳۸ - ۱۱۳۹ - ۱۱۴۰ - ۱۱۴۱ - ۱۱۴۲ - ۱۱۴۳ - ۱۱۴۴ - ۱۱۴۵ - ۱۱۴۶ - ۱۱۴۷ - ۱۱۴۸ - ۱۱۴۹ - ۱۱۵۰ - ۱۱۵۱ - ۱۱۵۲ - ۱۱۵۳ - ۱۱۵۴ - ۱۱۵۵ - ۱۱۵۶ - ۱۱۵۷ - ۱۱۵۸ - ۱۱۵۹ - ۱۱۶۰ - ۱۱۶۱ - ۱۱۶۲ - ۱۱۶۳ - ۱۱۶۴ - ۱۱۶۵ - ۱۱۶۶ - ۱۱۶۷ - ۱۱۶۸ - ۱۱۶۹ - ۱۱۷۰ - ۱۱۷۱ - ۱۱۷۲ - ۱۱۷۳ - ۱۱۷۴ - ۱۱۷۵ - ۱۱۷۶ - ۱۱۷۷ - ۱۱۷۸ - ۱۱۷۹ - ۱۱۸۰ - ۱۱۸۱ - ۱۱۸۲ - ۱۱۸۳ - ۱۱۸۴ - ۱۱۸۵ - ۱۱۸۶ - ۱۱۸۷ - ۱۱۸۸ - ۱۱۸۹ - ۱۱۹۰ - ۱۱۹۱ - ۱۱۹۲ - ۱۱۹۳ - ۱۱۹۴ - ۱۱۹۵ - ۱۱۹۶ - ۱۱۹۷ - ۱۱۹۸ - ۱۱۹۹ - ۱۲۰۰ - ۱۲۰۱ - ۱۲۰۲ - ۱۲۰۳ - ۱۲۰۴ - ۱۲۰۵ - ۱۲۰۶ - ۱۲۰۷ - ۱۲۰۸ - ۱۲۰۹ - ۱۲۱۰ - ۱۲۱۱ - ۱۲۱۲ - ۱۲۱۳ - ۱۲۱۴ - ۱۲۱۵ - ۱۲۱۶ - ۱۲۱۷ - ۱۲۱۸ - ۱۲۱۹ - ۱۲۲۰ - ۱۲۲۱ - ۱۲۲۲ - ۱۲۲۳ - ۱۲۲۴ - ۱۲۲۵ - ۱۲۲۶ - ۱۲۲۷ - ۱۲۲۸ - ۱۲۲۹ - ۱۲۳۰ - ۱۲۳۱ - ۱۲۳۲ - ۱۲۳۳ - ۱۲۳۴ - ۱۲۳۵ - ۱۲۳۶ - ۱۲۳۷ - ۱۲۳۸ - ۱۲۳۹ - ۱۲۴۰ - ۱۲۴۱ - ۱۲۴۲ - ۱۲۴۳ - ۱۲۴۴ - ۱۲۴۵ - ۱۲۴۶ - ۱۲۴۷ - ۱۲۴۸ - ۱۲۴۹ - ۱۲۵۰ - ۱۲۵۱ - ۱۲۵۲ - ۱۲۵۳ - ۱۲۵۴ - ۱۲۵۵ - ۱۲۵۶ - ۱۲۵۷ - ۱۲۵۸ - ۱۲۵۹ - ۱۲۶۰ - ۱۲۶۱ - ۱۲۶۲ - ۱۲۶۳ - ۱۲۶۴ - ۱۲۶۵ - ۱۲۶۶ - ۱۲۶۷ - ۱۲۶۸ - ۱۲۶۹ - ۱۲۷۰ - ۱۲۷۱ - ۱۲۷۲ - ۱۲۷۳ - ۱۲۷۴ - ۱۲۷۵ - ۱۲۷۶ - ۱۲۷۷ - ۱۲۷۸ - ۱۲۷۹ - ۱۲۸۰ - ۱۲۸۱ - ۱۲۸۲ - ۱۲۸۳ - ۱۲۸۴ - ۱۲۸۵ - ۱۲۸۶ - ۱۲۸۷ - ۱۲۸۸ - ۱۲۸۹ - ۱۲۹۰ - ۱۲۹۱ - ۱۲۹۲ - ۱۲۹۳ - ۱۲۹۴ - ۱۲۹۵ - ۱۲۹۶ - ۱۲۹۷ - ۱۲۹۸ - ۱۲۹۹ - ۱۳۰۰ - ۱۳۰۱ - ۱۳۰۲ - ۱۳۰۳ - ۱۳۰۴ - ۱۳۰۵ - ۱۳۰۶ - ۱۳۰۷ - ۱۳۰۸ - ۱۳۰۹ - ۱۳۱۰ - ۱۳۱۱ - ۱۳۱۲ - ۱۳۱۳ - ۱۳۱۴ - ۱۳۱۵ - ۱۳۱۶ - ۱۳۱۷ - ۱۳۱۸ - ۱۳۱۹ - ۱۳۲۰ - ۱۳۲۱ - ۱۳۲۲ - ۱۳۲۳ - ۱۳۲۴ - ۱۳۲۵ - ۱۳۲۶ - ۱۳۲۷ - ۱۳۲۸ - ۱۳۲۹ - ۱۳۳۰ - ۱۳۳۱ - ۱۳۳۲ - ۱۳۳۳ - ۱۳۳۴ - ۱۳۳۵ - ۱۳۳۶ - ۱۳۳۷ - ۱۳۳۸ - ۱۳۳۹ - ۱۳۴۰ - ۱۳۴۱ - ۱۳۴۲ - ۱۳۴۳ - ۱۳۴۴ - ۱۳۴۵ - ۱۳۴۶ - ۱۳۴۷ - ۱۳۴۸ - ۱۳۴۹ - ۱۳۵۰ - ۱۳۵۱ - ۱۳۵۲ - ۱۳۵۳ - ۱۳۵۴ - ۱۳۵۵ - ۱۳۵۶ - ۱۳۵۷ - ۱۳۵۸ - ۱۳۵۹ - ۱۳۶۰ - ۱۳۶۱ - ۱۳۶۲ - ۱۳۶۳ - ۱۳۶۴ - ۱۳۶۵ - ۱۳۶۶ - ۱۳۶۷ - ۱۳۶۸ - ۱۳۶۹ - ۱۳۷۰ - ۱۳۷۱ - ۱۳۷۲ - ۱۳۷۳ - ۱۳۷۴ - ۱۳۷۵ - ۱۳۷۶ - ۱۳۷۷ - ۱۳۷۸ - ۱۳۷۹ - ۱۳۸۰ - ۱۳۸۱ - ۱۳۸۲ - ۱۳۸۳ - ۱۳۸۴ - ۱۳۸۵ - ۱۳۸۶ - ۱۳۸۷ - ۱۳۸۸ - ۱۳۸۹ - ۱۳۹۰ - ۱۳۹۱ - ۱۳۹۲ - ۱۳۹۳ - ۱۳۹۴ - ۱۳۹۵ - ۱۳۹۶ - ۱۳۹۷ - ۱۳۹۸ - ۱۳۹۹ - ۱۴۰۰ - ۱۴۰۱ - ۱۴۰۲ - ۱۴۰۳ - ۱۴۰۴ - ۱۴۰۵ - ۱۴۰۶ - ۱۴۰۷ - ۱۴۰۸ - ۱۴۰۹ - ۱۴۱۰ - ۱۴۱۱ - ۱۴۱۲ - ۱۴۱۳ - ۱۴۱۴ - ۱۴۱۵ - ۱۴۱۶ - ۱۴۱۷ - ۱۴۱۸ - ۱۴۱۹ - ۱۴۲۰ - ۱۴۲۱ - ۱۴۲۲ - ۱۴۲۳ - ۱۴۲۴ - ۱۴۲۵ - ۱۴۲۶ - ۱۴۲۷ - ۱۴۲۸ - ۱۴۲۹ - ۱۴۳۰ - ۱۴۳۱ - ۱۴۳۲ - ۱۴۳۳ - ۱۴۳۴ - ۱۴۳۵ - ۱۴۳۶ - ۱۴۳۷ - ۱۴۳۸ - ۱۴۳۹ - ۱۴۴۰ - ۱۴۴۱ - ۱۴۴۲ - ۱۴۴۳ - ۱۴۴۴ - ۱۴۴۵ - ۱۴۴۶ - ۱۴۴۷ - ۱۴۴۸ - ۱۴۴۹ - ۱۴۵۰ - ۱۴۵۱ - ۱۴۵۲ - ۱۴۵۳ - ۱۴۵۴ - ۱۴۵۵ - ۱۴۵۶ - ۱۴۵۷ - ۱۴۵۸ - ۱۴۵۹ - ۱۴۶۰ - ۱۴۶۱ - ۱۴۶۲ - ۱۴۶۳ - ۱۴۶۴ - ۱۴۶۵ - ۱۴۶۶ - ۱۴۶۷ - ۱۴۶۸ - ۱۴۶۹ - ۱۴۷۰ - ۱۴۷۱ - ۱۴۷۲ - ۱۴۷۳ - ۱۴۷۴ - ۱۴۷۵ - ۱۴۷۶ - ۱۴۷۷ - ۱۴۷۸ - ۱۴۷۹ - ۱۴۸۰ - ۱۴۸۱ - ۱۴۸۲ - ۱۴۸۳ - ۱۴۸۴ - ۱۴۸۵ - ۱۴۸۶ - ۱۴۸۷ - ۱۴۸۸ - ۱۴۸۹ - ۱۴۹۰ - ۱۴۹۱ - ۱۴۹۲ - ۱۴۹۳ - ۱۴۹۴ - ۱۴۹۵ - ۱۴۹۶ - ۱۴۹۷ - ۱۴۹۸ - ۱۴۹۹ - ۱۵۰۰ - ۱۵۰۱ - ۱۵۰۲ - ۱۵۰۳ - ۱۵۰۴ - ۱۵۰۵ - ۱۵۰۶ - ۱۵۰۷ - ۱۵۰۸ - ۱۵۰۹ - ۱۵۱۰ - ۱۵۱۱ - ۱۵۱۲ - ۱۵۱۳ - ۱۵۱۴ - ۱۵۱۵ - ۱۵۱۶ - ۱۵۱۷ - ۱۵۱۸ - ۱۵۱۹ - ۱۵۲۰ - ۱۵۲۱ - ۱۵۲۲ - ۱۵۲۳ - ۱۵۲۴ - ۱۵۲۵ - ۱۵۲۶ - ۱۵۲۷ - ۱۵۲۸ - ۱۵۲۹ - ۱۵۳۰ - ۱۵۳۱ - ۱۵۳۲ - ۱۵۳۳ - ۱۵۳۴ - ۱۵۳۵ - ۱۵۳۶ - ۱۵۳۷ - ۱۵۳۸ - ۱۵۳۹ - ۱۵۴۰ - ۱۵۴۱ - ۱۵۴۲ - ۱۵۴۳ - ۱۵۴۴ - ۱۵۴۵ - ۱۵۴۶ - ۱۵۴۷ - ۱۵۴۸ - ۱۵۴۹ - ۱۵۵۰ - ۱۵۵۱ - ۱۵۵۲ - ۱۵۵۳ - ۱۵۵۴ - ۱۵۵۵ - ۱۵۵۶ - ۱۵۵۷ - ۱۵۵۸ - ۱۵۵۹ - ۱۵۶۰ - ۱۵۶۱ - ۱۵۶۲ - ۱۵۶۳ - ۱۵۶۴ - ۱۵۶۵ - ۱۵۶۶ - ۱۵۶۷ - ۱۵۶۸ - ۱۵۶۹ - ۱۵۷۰ - ۱۵۷۱ - ۱۵۷۲ - ۱۵۷۳ - ۱۵۷۴ - ۱۵۷۵ - ۱۵۷۶ - ۱۵۷۷ - ۱۵۷۸ - ۱۵۷۹ - ۱۵۸۰ - ۱۵۸۱ - ۱۵۸۲ - ۱۵۸۳ - ۱۵۸۴ - ۱۵۸۵ - ۱۵۸۶ - ۱۵۸۷ - ۱۵۸۸ - ۱۵۸۹ - ۱۵۹۰ - ۱۵۹۱ - ۱۵۹۲ - ۱۵۹۳ - ۱۵۹۴ - ۱۵۹۵ - ۱۵۹۶ - ۱۵۹۷ - ۱۵۹۸ - ۱۵۹۹ - ۱۶۰۰ - ۱۶۰۱ - ۱۶۰۲ - ۱۶۰۳ - ۱۶۰۴ - ۱۶۰۵ - ۱۶۰۶ - ۱۶۰۷ - ۱۶۰۸ - ۱۶۰۹ - ۱۶۱۰ - ۱۶۱۱ - ۱۶۱۲ - ۱۶۱۳ - ۱۶۱۴ - ۱۶۱۵ - ۱۶۱۶ - ۱۶۱۷ - ۱۶۱۸ - ۱۶۱۹ - ۱۶۲۰ - ۱۶۲۱ - ۱۶۲۲ - ۱۶۲۳ - ۱۶۲۴ - ۱۶۲۵ - ۱۶۲۶ - ۱۶۲۷ - ۱۶۲۸ - ۱۶۲۹ - ۱۶۳۰ - ۱۶۳۱ - ۱۶۳۲ - ۱۶۳۳ - ۱۶۳۴ - ۱۶۳۵ - ۱۶۳۶ - ۱۶۳۷ - ۱۶۳۸ - ۱۶۳۹ - ۱۶۴۰ - ۱۶۴۱ - ۱۶۴۲ - ۱۶۴۳ - ۱۶۴۴ - ۱۶۴۵ - ۱۶۴۶ - ۱۶۴۷ - ۱۶۴۸ - ۱۶۴۹ - ۱۶۵۰ - ۱۶۵۱ - ۱۶۵۲ - ۱۶۵۳ - ۱۶۵۴ - ۱۶۵۵ - ۱۶۵۶ - ۱۶۵۷ - ۱۶۵۸ - ۱۶۵۹ - ۱۶۶۰ - ۱۶۶۱ - ۱۶۶۲ - ۱۶۶۳ - ۱۶۶۴ - ۱۶۶۵ - ۱۶۶۶ - ۱۶۶۷ - ۱۶۶۸ - ۱۶۶۹ - ۱۶۷۰ - ۱۶۷۱ - ۱۶۷۲ - ۱۶۷۳ - ۱۶۷۴ - ۱۶۷۵ - ۱۶۷۶ - ۱۶۷۷ - ۱۶۷۸ - ۱۶۷۹ - ۱۶۸۰ - ۱۶۸۱ - ۱۶۸۲ - ۱۶۸۳ - ۱۶۸۴ - ۱۶۸۵ - ۱۶۸۶ - ۱۶۸۷ - ۱۶۸۸ - ۱۶۸۹ - ۱۶۹۰ - ۱۶۹۱ - ۱۶۹۲ - ۱۶۹۳ - ۱۶۹۴ - ۱۶۹۵ - ۱۶۹۶ - ۱۶۹۷ - ۱۶۹۸ - ۱۶۹۹ - ۱۷۰۰ - ۱۷۰۱ - ۱۷۰۲ - ۱۷۰۳ - ۱۷۰۴ - ۱۷۰۵ - ۱۷۰۶ - ۱۷۰۷ - ۱۷۰۸ - ۱۷۰۹ - ۱۷۱۰ - ۱۷۱۱ - ۱۷۱۲ - ۱۷۱۳ - ۱۷۱۴ - ۱۷۱۵ - ۱۷۱۶ - ۱۷۱۷ - ۱۷۱۸ - ۱۷۱۹ - ۱۷۲۰ - ۱۷۲۱ - ۱۷۲۲ - ۱۷۲۳ - ۱۷۲۴ - ۱۷۲۵ - ۱۷۲۶ - ۱۷۲۷ - ۱۷۲۸ - ۱۷۲۹ - ۱۷۳۰ - ۱۷۳۱ - ۱۷۳۲ - ۱۷۳۳ - ۱۷۳۴ - ۱۷۳۵ - ۱۷۳۶ - ۱۷۳۷ - ۱۷۳۸ - ۱۷۳۹ - ۱۷۴۰ - ۱۷۴۱ - ۱۷۴۲ - ۱۷۴۳ - ۱۷۴۴ - ۱۷۴۵ - ۱۷۴۶ - ۱۷۴۷ - ۱۷۴۸ - ۱۷۴۹ - ۱۷۵۰ - ۱۷۵۱ - ۱۷۵۲ - ۱۷۵۳ - ۱۷۵۴ - ۱۷۵۵ - ۱۷۵۶ - ۱۷۵۷ - ۱۷۵۸ - ۱۷۵۹ - ۱۷۶۰ - ۱۷۶۱ - ۱۷۶۲ - ۱۷۶۳ - ۱۷۶۴ - ۱۷۶۵ - ۱۷۶۶ - ۱۷۶۷ - ۱۷۶۸ - ۱۷۶۹ - ۱۷۷۰ - ۱۷۷۱ - ۱۷۷۲ - ۱۷۷۳ - ۱۷۷۴ - ۱۷۷۵ - ۱۷۷۶ - ۱۷۷۷ - ۱۷۷۸ - ۱۷۷۹ - ۱۷۸۰ - ۱۷۸۱ - ۱۷۸۲ - ۱۷۸۳ - ۱۷۸۴ - ۱۷۸۵ - ۱۷۸۶ - ۱۷۸۷ - ۱۷۸۸ - ۱۷۸۹ - ۱۷۹۰ - ۱۷۹۱ - ۱۷۹۲ - ۱۷۹۳ - ۱۷۹۴ - ۱۷۹۵ - ۱۷۹۶ - ۱۷۹۷ - ۱۷۹۸ - ۱۷۹۹ - ۱۸۰۰ - ۱۸۰۱ - ۱۸۰۲ - ۱۸۰۳ - ۱۸۰۴ - ۱۸۰۵ - ۱۸۰۶ - ۱۸۰۷ - ۱۸۰۸ - ۱۸۰۹ - ۱۸۱۰ - ۱۸۱۱ - ۱۸۱۲ - ۱۸۱۳ - ۱۸۱۴ - ۱۸۱۵ - ۱۸۱۶ - ۱۸۱۷ - ۱۸۱۸ - ۱۸۱۹ - ۱۸۲۰ - ۱۸۲۱ - ۱۸۲۲ - ۱۸۲۳ - ۱۸۲۴ - ۱۸۲۵ - ۱۸۲۶ - ۱۸۲۷ - ۱۸۲۸ - ۱۸۲۹ - ۱۸۳۰ - ۱۸۳۱ - ۱۸۳۲ - ۱۸۳۳ - ۱۸۳۴ - ۱۸۳۵ - ۱۸۳۶ - ۱۸۳۷ - ۱۸۳۸ - ۱۸۳۹ - ۱۸۴۰ - ۱۸۴۱ - ۱۸۴۲ - ۱۸۴۳ - ۱۸۴۴ - ۱۸۴۵ - ۱۸۴۶ - ۱۸۴۷ - ۱۸۴۸ - ۱۸۴۹ - ۱۸۵۰ - ۱۸۵۱ - ۱۸۵۲ - ۱۸۵۳ - ۱۸۵۴ - ۱۸۵۵ - ۱۸۵۶ - ۱۸۵۷ - ۱۸۵۸ - ۱۸۵۹ - ۱۸۶۰ - ۱۸۶۱ - ۱۸۶۲ - ۱۸۶۳ - ۱۸۶۴ - ۱۸۶۵ - ۱۸۶۶ - ۱۸۶۷ - ۱۸۶۸ - ۱۸۶۹ - ۱۸۷۰ - ۱۸۷۱ - ۱۸۷۲ - ۱۸۷۳ - ۱۸۷۴ - ۱۸۷۵ - ۱۸۷۶ - ۱۸۷۷ - ۱۸۷۸ - ۱۸۷۹ - ۱۸۸۰ - ۱۸۸۱ - ۱۸۸۲ - ۱۸۸۳ - ۱۸۸۴ - ۱۸۸۵ - ۱۸۸۶ - ۱۸۸۷ - ۱۸۸۸ - ۱۸۸۹ - ۱۸۹۰ - ۱۸۹۱ - ۱۸۹۲ - ۱۸۹۳ - ۱۸۹۴ - ۱۸۹۵ - ۱۸۹۶ - ۱۸۹۷ - ۱۸۹۸ - ۱۸۹۹ - ۱۹۰۰ - ۱۹۰۱ - ۱۹۰۲ - ۱۹۰۳ - ۱۹۰۴ - ۱۹۰۵ - ۱۹۰۶ - ۱۹۰۷ - ۱۹۰۸ - ۱۹۰۹ - ۱۹۱۰ - ۱۹۱۱ - ۱۹۱۲ - ۱۹۱۳ - ۱۹۱۴ - ۱۹۱۵ - ۱۹۱۶ - ۱۹۱۷ - ۱۹۱۸ - ۱۹۱۹ - ۱۹۲۰ - ۱۹۲۱ - ۱۹۲۲ - ۱۹۲۳ - ۱۹۲۴ - ۱۹۲۵ - ۱۹۲۶ - ۱۹۲۷ - ۱۹۲۸ - ۱۹۲۹ - ۱۹۳۰ - ۱۹۳۱ - ۱۹۳۲ - ۱۹۳۳ - ۱۹۳۴ - ۱۹۳۵ - ۱۹۳۶ - ۱۹۳۷ - ۱۹۳۸ - ۱۹۳۹ - ۱۹۴۰ - ۱۹۴۱ - ۱۹۴۲ - ۱۹۴۳ - ۱۹۴۴ - ۱۹۴۵ - ۱۹۴۶ - ۱۹۴۷ - ۱۹۴۸ - ۱۹۴۹ - ۱۹۵۰ - ۱۹۵۱ - ۱۹۵۲ - ۱۹۵۳ - ۱۹۵۴ - ۱۹۵۵ - ۱۹۵۶ - ۱۹۵۷ - ۱۹۵۸ - ۱۹۵۹ - ۱۹۶۰ - ۱۹۶۱ - ۱۹۶۲ - ۱۹۶۳ - ۱۹۶۴ - ۱۹۶۵ - ۱۹۶۶ - ۱۹۶۷ - ۱۹۶۸ - ۱۹۶۹ - ۱۹۷۰ - ۱۹۷۱ - ۱۹۷۲ - ۱۹۷۳ - ۱۹۷۴ - ۱۹۷۵ - ۱۹۷۶ - ۱۹۷۷ - ۱۹۷۸ - ۱۹۷۹ - ۱۹۸۰ - ۱۹۸۱ - ۱۹۸۲ - ۱۹۸۳ - ۱۹۸۴ - ۱۹۸۵ - ۱۹۸۶ - ۱۹۸۷ - ۱۹۸۸ - ۱۹۸۹ - ۱۹۹۰ - ۱۹۹۱ - ۱۹۹۲ - ۱۹۹۳ - ۱۹۹۴ - ۱۹۹۵ - ۱۹۹۶ - ۱۹۹۷ - ۱۹۹۸ - ۱۹۹۹ - ۲۰۰۰ - ۲۰۰۱ - ۲۰۰۲ - ۲۰۰۳ - ۲۰۰۴ - ۲۰۰۵ - ۲۰۰۶ - ۲۰۰۷ - ۲۰۰۸ - ۲۰۰۹ - ۲۰۱۰ - ۲۰۱۱ - ۲۰۱۲ - ۲۰۱۳ - ۲۰۱۴ - ۲۰۱۵ - ۲۰۱۶ - ۲۰۱۷ - ۲۰۱۸ - ۲۰۱۹ - ۲۰۲۰ - ۲۰۲۱ - ۲۰۲۲ - ۲۰۲۳ - ۲۰۲۴ - ۲۰۲۵ - ۲۰۲۶ - ۲۰۲۷ - ۲۰۲۸ - ۲۰۲۹ - ۲۰۳۰ - ۲۰۳۱ - ۲۰۳۲ - ۲۰۳۳ - ۲۰۳۴ - ۲۰۳۵ - ۲۰۳۶ - ۲۰۳۷ - ۲۰۳۸ - ۲۰۳۹ - ۲۰۴۰ - ۲۰۴۱ - ۲۰۴۲ - ۲۰۴۳ - ۲۰۴۴ - ۲۰۴۵ - ۲۰۴۶ - ۲۰۴۷ - ۲۰۴۸ - ۲۰۴۹ - ۲۰۵۰ - ۲۰۵۱ - ۲۰۵۲ - ۲۰۵۳ - ۲۰۵۴ - ۲۰۵۵ - ۲۰۵۶ - ۲۰۵۷ - ۲۰۵۸ - ۲۰۵۹ - ۲۰۶۰ - ۲۰۶۱ - ۲۰۶۲ - ۲۰۶۳ - ۲۰۶۴ - ۲۰۶۵ - ۲۰۶۶ - ۲۰۶۷ - ۲۰۶۸ - ۲۰۶۹ - ۲۰۷۰ - ۲۰۷۱ - ۲۰۷۲ - ۲۰۷۳ - ۲۰۷۴ - ۲۰۷۵ - ۲۰۷۶ - ۲۰۷۷ - ۲۰۷۸ - ۲۰۷۹ - ۲۰۸۰ - ۲۰۸۱ - ۲۰۸۲ - ۲۰۸۳ - ۲۰۸۴ - ۲۰۸۵ - ۲۰۸۶ - ۲۰۸۷ - ۲۰۸۸ - ۲۰۸۹ - ۲۰۹۰ - ۲۰۹۱ - ۲۰۹۲ - ۲۰۹۳ - ۲۰۹۴ - ۲۰۹۵ - ۲۰۹۶ - ۲۰۹۷ - ۲۰۹۸ - ۲۰۹۹ - ۲۱۰۰ - ۲۱۰۱ - ۲۱۰۲ - ۲۱۰۳ - ۲۱۰۴ - ۲۱۰۵ - ۲۱۰۶ - ۲۱۰۷ - ۲۱۰۸ - ۲۱۰۹ - ۲۱۱۰ - ۲۱۱۱ - ۲۱۱۲ - ۲۱۱۳ - ۲۱۱۴ - ۲۱۱۵ - ۲۱۱۶ - ۲۱۱۷ - ۲۱۱۸ - ۲۱۱۹ - ۲۱۲۰ - ۲۱۲۱ - ۲۱۲۲ - ۲۱۲۳ - ۲۱۲۴ - ۲۱۲۵ - ۲۱۲۶ - ۲۱۲۷ - ۲۱۲۸ - ۲۱۲۹ - ۲۱۳۰ - ۲۱۳۱ - ۲۱۳۲ - ۲۱۳۳ - ۲۱۳۴ - ۲۱۳۵ - ۲۱۳۶ - ۲۱۳۷ - ۲۱۳۸ - ۲۱۳۹ - ۲۱۴۰ - ۲۱۴۱ - ۲۱۴۲ - ۲۱۴۳ - ۲۱۴۴ - ۲۱۴۵ - ۲۱۴۶ - ۲۱۴۷ - ۲۱۴۸ - ۲۱۴۹ - ۲۱۵۰ - ۲۱۵۱ - ۲۱۵۲ - ۲۱۵۳ - ۲۱۵۴ - ۲۱۵۵ - ۲۱۵۶ - ۲۱۵۷ - ۲۱۵۸ - ۲۱۵۹ - ۲۱۶۰ - ۲۱۶۱ - ۲۱۶۲ - ۲۱۶۳ - ۲۱۶۴ - ۲۱۶۵ - ۲۱۶۶ - ۲۱۶۷ - ۲۱۶۸ - ۲۱۶۹ - ۲۱۷۰ - ۲۱۷۱ - ۲۱۷۲ - ۲۱۷۳ - ۲۱۷۴ - ۲۱۷۵ - ۲۱۷۶ - ۲۱۷۷ - ۲۱۷۸ - ۲۱۷۹ - ۲۱۸۰ - ۲۱۸۱ - ۲۱۸۲ - ۲۱۸۳ - ۲۱۸۴ - ۲۱۸۵ - ۲۱۸۶ - ۲۱۸۷ - ۲۱۸۸ - ۲۱۸۹ - ۲۱۹۰ - ۲۱۹۱ - ۲۱۹۲ - ۲۱۹۳ - ۲۱۹۴ - ۲۱۹۵ - ۲۱۹۶ - ۲۱۹۷ - ۲۱۹۸ - ۲۱۹۹ - ۲۲۰

ان حیوانات کے بعد کی گشتگو میں مولانا نے ملاحظہ فرمایا، مکی تفسیر و تشریح میں یہی فرمایا ہے کہ خراج اس لئے نہیں کہ خراج دار الاسلام میں ہوتا ہے نہ امداد الاحکام کے ایک فتویٰ میں بھی یہی بات اصراراً مضمون آیا ہے نہ

امام شمس الدین اور طبرستانی وغیرہ نے خراج کے لئے دار الاسلام کے مخصوص احکام میں سے ہونے کا یا جزیرہ کے تابع ہونے کا نہ ذکر کیا ہے اور جزیرہ بالاختلاف دار الاسلام میں لازم و نافذ ہوتا ہے نہ

خلاصہ یہ کہ اس دوسری رائے کو تحقیق کے مطابق ہندوستان جیسے ملکوں میں عشر عشری لازم ہو گا اگر ہو گا۔ خراج نہیں اس لئے کہ خراج دار الاسلام کے خواص ہیں سے ہے۔ اور اس کے مخصوص مصارف ہیں جو کہ دار الاسلام میں ہی پائے جاتے ہیں۔ مفتی شفیع صاحب نے اس رائے پر یہ نقد فرمایا ہے کہ :

”اس شخص میں خاص ہے کہ فقہاء کی میں حیوانات کی جہاں پانچویں دار الحرب کے خراج کے ارتقاء کو ثابت کیا گیا ہے انھیں جہادوں میں عشر کی بھی نفی موجود ہے تو خراج کی نفی سے عشر کا اثبات اور عداوت فقہانے کس طرح نہیں کیا جاسکتا ہے“

لیکن مفتی صاحب کا یہ نقد شامی کے مشہور جزئیہ یا سرگودھی کی عبارت ”لا عشر ولا غزاة“ کی حد تک تو صحیح معلوم ہوتا ہے، مگر قبیل الزمین صاحب نے جو امور ذکر کئے ہیں نیز مولانا غفرلہ صاحب نے بھی جن کا کچھ نہ کہ وہ بیچھے آچکا ہے ان کی نسبت سے یہ نقد محل نظر ہے اس لئے کہ وہ جو حیثیت سے خراج کے سقوط دینی کے ایک اور مستقل دلائل ہیں اور کہا جاسکتا ہے کہ دار الحرب و دار الحرب کی زمین سے عشر کے سقوط و معافی کے دلائل سے زیادہ قوی دلائل ہیں، فقہاء نے بڑی صراحت کے ساتھ اور بطور اصول و اہوال اسلام کے ساتھ خراج کا اختصار ذکر کیا ہے اور عشر کے لئے اس قسم کی صراحت ہم کو نہیں ملتی۔

اس بحث کے شروع میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ کونسا لوگوں نے ان میں کوئی فرق نہیں کیا ہے جن حضرات کے سامنے ہندوستان کا دارالکفر دارالمطاب ہوتا ہے وہ اس کے وجود انہوں نے اعتنا کیا یا تحقیقاً تعیناً ہندوستان کی زمینوں میں شرعی و طہیاتی ادائیگی ہوتی ہے یا نہ وہ کونسا عشر و خراج دونوں کی چیزوں کا تذکرہ کرتے ہیں اور وہ کونسا جور و مراءظہ و تعد صاحب تھانوی کے فتاویٰ پر بھی مشتمل ہے اس میں بھی دارالمطرب سے مقود و طہی کے بعد عشر و خراج دونوں کی ادائیگی کا تذکرہ ایک فتویٰ میں آیا ہے نہ

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ فقہاء نے جس صراحت کے ساتھ خون کے دارالاسلام کے ساتھ اختصار کا تذکرہ کیا ہے عشر کے لئے نہیں کیا ہے اور فقہاء یہ بھی فرماتے ہیں کہ عشر میں تو عبادت کا پہلو پایا جاتا ہے جب کہ خراج میں یہ پہلو نہیں ہے اس لئے اس کا مطالبہ کافر سے ہوتا ہے اور مسلمان دارالکفر میں انہیں امور کا مختلف ہو کہ جو کس اداوت کے قبیل کے ہوں۔

لیکن اس کے ساتھ بھی ایک حقیقت ہے کہ اگر دارالکفر انصاف سے دیکھیں کہ مسلمان بھی خراج کی ادائیگی کا مکلف ہوتا ہے اور صرف خراج کا اور نہ صرف خراج ہی بلکہ اس صورت میں ہی نہیں کہ ایک کافر کی زمین پر خراج لازم ہو بلکہ خراج ہی نہیں ہے اس لئے اس کو اس سے خرید لیا تو اب مسلمان کو اس زمین کا ساتھ و طہیہ تو خراج ہی نہیں ہے اور جو کہ ہمیشہ جاری کتابوں میں معروف ہے بلکہ اس کے ساتھ ہی کہ کتابوں میں بھی مذکور ہے کہ نوآباد زمینیں جنہیں مسلمان ہی آباد کریں ان میں سب موقوفہ و طہیہ ہے خراج بھی واجب و لازم ہو جائے اور طہیہ ہے کہ یہ واجب ہے اور سب موقوفہ و طہیہ و طہیہ تہی ہوتا ہے اور بعنوان خراج اور بصورت مرن

سہ یہ یہ بیان ہے کہ کونسا کونسا مسلمان زمین پر خراج نہیں دیتا اور وہ عبادت کے پہلو سے خراج دیتا ہے یا بصورت دوسری صورت میں یہ زمینیں یہ زمینیں

ہو رہا ہے اور ایک مسلمان ہی پہلی مرتبہ اس کو ادا کر رہا ہے، پہلی مسودت کے متعلق تو یہ ضابطہ ذکر کیا جاتا ہے :

”جو وظیفہ عشر یا خراج کا زمین پر دینا، قاعدہ پر لکھا پھر وہ وظیفہ ملک بنتے

مستقل نہ ہوگا“۔

لیکن یہ ضابطہ کلیہ نہیں ہے چنانچہ جب کوئی دینی کسی مسلمان کی عشری زمین خریدتا ہے تو اس پر عشر واجب نہیں ہوتا، بلکہ وظیفہ عشر خراج سے بدلہ جاتا ہے، اسی لئے مفتی محمد شفیع صاحب نے پہلی عبارت کے بعد اس بابت فقہائے جوگیمہ فرمایا ہے : اس کی ترجمانی کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

”اس لئے اگر کسی غیر مسلم کی فروجی زمین کوئی مسلمان خریدے تو اس مسلمان پر مسرمانہ  
یعنی واجب ہوگا، اسی کا مقتضایہ تھا کہ اگر معاملہ برعکس ہو تو مسلمان کی عشری زمین کو کوئی  
غیر مسلم خریدے تو اس پر بھی عشری واجب ہوئے لیکن چونکہ عشر میں ایک حیثیت جہان  
کی ہے اور کوئی غیر مسلم جہات خرید سکا اہل نہیں، اسی لئے مجبور کے تو لی کے مطابق  
عشری زمین جب کسی غیر مسلم کی ملک میں منتقل ہو جاتی تو اس کا وظیفہ عشر نہیں بلکہ  
خراج ہو جائے گا“۔

اور صاحب بدائع الحی مستملہ پر روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں :

”وإن اشترى مسلم من دهر أرضاً حراً جبت عليه الخراج والاضطراب  
بحسبية لأن الفاضل أنه مؤلف الأرض لا تظير بطلان المال كالأرض وروا  
بغير حق المدعي إذا اشترى من مسلم“۔ پھر جت سرور نے لفظ الخراج  
لہذا من لھن وجوب الضمان وادع المسلم من لھن وجوب“۔

انہما فی الضمان، جت سرور نے فی الضمان بتعلق السائل سے

یعنی کوئی مسلمان اگر کسی دہی سے زمین یا زمین خریدتا ہے تو اس میں خراج ہوگا، ورنہ  
عشری نہیں لگے گا اس لئے کہ عشرہ اصل میں زمین کی چیز ہے نہ زمین پر جو کر لیا گیا ہے۔

سے کوئی اہم ضرورت ہی تو بدلتا ہے ورنہ نہیں بدلتا۔ اور جب کوئی ذمی کسی مسلمان سے عشری زمین خریدتا ہے تو ایسی ہی ضرورت پاتی جاتی ہے اس لئے کہ کافر عشرہ کے وجوب کا اہل نہیں ہے اور مسلمان فی الجملہ خراج کے وجوب کی اہلیت رکھتا ہے۔ اس لئے مسلمان نے کسی ذمی سے تو زمین خریدنی اس میں بالکل کے بدلنے کی وجہ سے تبدیلی کی ضرورت نہیں۔

فی الجملہ وجوب کی اہلیت سے نظا یہ بھی مراد ہے کہ کسی اس پر اقتدار بھی خراج دانا ہو سکتا ہے یا یہ کہ زمین کے شرعی وظیفہ میں خواہ وہ عشرہ ہو یا خراج نمونت یعنی نہیں ہا پہلو عشرہ نہ ان دونوں میں پایا جاتا ہے پھر فقر کو یہ امتیاز ہے کہ اس میں اس کے ساتھ عبادت کا یہ سبب بھی پیدا ہوتا ہے جو کہ اس کو مسلمان کے ساتھ خاص کر دیتا ہے اس لئے کہ عبادت کا اہل وظیفہ ہی ہے۔ اس قسم کے مسائل سے متعلق تفصیلات سے یہ بات بھی سامنے آتی ہے کہ وظیفہ میں تبدیلی نہ ہونے کا قاعدہ جیسے کلی نہیں ہے، اتفاقی بھی نہیں ہے، امام محمد کے یہاں خلاف تبدیلی نہیں ہوتی، اور امام ابو یوسف کے یہاں بعض صورتوں میں ہو بھی جاتی ہے۔ عدا حسبہ کے لئے۔ غرض کہ طابق مسلمان جو زمین خریدتا ہے اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ دوسروں کی خریداری میں ہوتی ہے مگر مسلمان کی خریداری میں بھی بعض صورتوں میں امام ابو یوسف تبدیلی کے قائل ہیں۔

اور یہ ساری تفصیلات ہا یہاں یعنی فقہ حنفی میں ہیں۔ دوسرے مذہب کے یہاں بھی تبدیلیاں ہوتی ہیں اور دوسرے مذاہب میں میں یہ بھی ہے کہ کوئی مسلمان کسی ذمی سے اس کی خریداری میں کوئی خریدتا ہے تو اس کو اس زمین پر کہ سابق خراج بھی دیکر دیتا ہے۔ دوسرے مسلمان جو زمین وجہ سے عشرہ میں میں یہ نہ ہوتا ہے، ایسے ہی الرزق اسلام سے آئے تو ان کی زمین کو ذمی کسی مسلمان کی عشرہ میں میں خریدتا ہے۔ اس سے شرعی وظیفہ نہ ہوتا ہو جائے ہے۔







حضرت تھانوی وغیرہ نے جواب میں اسی انداز کی بات ذرا مانی ہے جو کہ پہلے ذکر کی گئی کہ یہ حصول دو بلکہ غیر شرعی ہے، اور عشر ایک شرعی چیز اور عبادت ہے جس کا مکتب بھی نامناسب ہے، ان حضرات کی تائید ہمارے فقہاء کی ذکر کردہ اس تفصیل سے بھی ہوتی ہے جو کہ مکتب فقہ میں اس مسئلہ کے تحت آئی ہے، اگر کسی دارالاسلام میں مسلمانوں کی ہی کوئی باقی نخواست قائم ہو جائے اور وہ عشر و خراج بھی وصول کرے تو اس کا حکم ہوگا اس میں یہ مراعت بھی آئی ہے کہ اگر باغی عشر و زکوٰۃ کو وصول کریں اور پھر مصارف میں خرچ نہ کریں تو زکوٰۃ و عشر دوبارہ ادا کرنا ہوگا کم از کم دریافت اور ضمیمہ بینہ و بین اللہ

رہ گیا مسئلہ عشر و خراج کے جمع نہ ہونے کا، اور ایک ہوگا تو دوسرا نہ ہوگا۔ اس کا تو اس نے متعلق خود مفتی عزیز الرحمن صاحب نے جن کے الکفر فی دی میں صراحت یہ بات آئی ہے کہ مرکبانی حصول سے عشر کا مطالبہ ساقط نہیں ہوتا۔ مولانا عبدالحی صاحب کے فتویٰ پرنسٹون خزانے ہوئے فرمایا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ خراجی زمین سے عشر اور عشری زمین سے خراج نہیں لیا جائے۔ اس کا اس سے تعلق نہیں ہے کہ عشری سے آئے خراج یا تو عشر ساقط ہو جائے یا نہیں بلکہ اور مولانا عبدالحی صاحب رحمانی نے یہ فرمایا ہے کہ اس عبارت میں خراج سے شرعی خراج مراد ہے کسی حکومت کی طرف سے عائد کردہ اور نہ باغی حصول نہیں، دوسرے حضرات کا موقف بھی یہی سمجھ میں آتا ہے۔

اس انہیں سے واضح ہے کہ دارالکفر میں عشری زمینوں پر نہ ہری وہی آف و محصول شرعی مطالبہ کو ساقط و ختم نہیں کرتے۔

دہ گئی دوسری صورت یعنی خراجی زمین پر کسی نامرد خون سے نیز کسی مقدار و مصارف میں کسی وظیفہ کی ادائیگی اور اس کی وجہ سے شرعی مطالبہ اور شرعی خراج کا سقوط، اور اس کی

حکم ادا نیکی کا حکم — تو اس میں بعض اکابر کا رجحان یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسی زمینوں پر کسی بھی وظیفہ کی ادائیگی سے آدمی شرعی مطالبہ و وظیفہ سے بری الذمہ ہوتا ہے جس کا یہی نصاب یہ ہے کہ خسراج ایک ٹیکس ہے عبادت نہیں ہے۔ لہذا کسی بھی حکومت نے یا حوالہ مسلم یا عی حکومت ہو یا غیر مسلم آدمی نے خود کو بری و عہدہ برآ کر لیا جو اہل الفقہ میں آیا ہے :

”خسراج چون کہ عبادت نہیں بلکہ فرض ایک ٹیکس ہے۔ اس سے حرامی زمینوں کا خسراج

موجودہ حکومت کی سرکاری مال گزاری ادا کرنے سے ادا ہوتا ہے۔“

لیکن بعض دوسرے حضرات کی رائے میں اس مسئلہ کے اندر تفصیل ہے اور وہ یہ کہ اگر مسلمان وصول کرنے والے اور لاگو کرنے والے ہوں تب تو کافی ہوگا اور اگر غیر مسلم ہوں تو نہیں۔ اس نے کہ خسراج صرف ٹیکس نہیں ہے جیسا کہ ذکر کیا جا چکا ہے اور پھر اس کا بھی مدقہ تفصیل ہے اگرچہ عشق کے مقابلہ میں کچھ توسع ہے مفتی محمد شفیع صاحب و مفتی رشید احمد صاحب نے تفصیل سے اس کو واضح کیا ہے۔

حضرت تھانوی ایک فتویٰ میں فرماتے ہیں :

”عشر وخراج از حقوق شرعیہ است چنانچہ انکم ٹیکس مستقطرہ زکوٰۃ نیست بر زمینیں محصول

سرکاری مستطاب حقوق باشد۔“

عشر وخراج شرعی حقوق ہیں تو بیتہ ان ٹیکس زکوٰۃ کو ساقط نہیں کرتا اسی من سرکاری

محصول ان حقوق کو ختم نہیں کرے گا۔

مفتی محمد شفیع صاحب نے علامہ ہایونی سندھی کے رسالہ تہذیب الہند میں حوالہ الہند

شہادت ری رشیدیہ مشکا، اختصار دارالعلوم ۱۱۰۲ھ، محمودیہ ۳۳۹

۳۳۹ھ جو اہل الفقہ ۱۱۰۲ھ میں نے ملحق صاحب کی عبارت صرف اس کے الفاظ کی محکمہ استدلال میں مشتمل

کی ہے اس کے الفاظ کو وقت کرتا ہی کرتے ہیں اگرچہ مفتی صاحب کی عبارت کو سیاق میں ہے

تہ احسن الفتاویٰ ۳۳۹/۳ — ۳۴۱

۳۴۱ھ امجد الفتاویٰ ۱۱۰۲ھ



## اراضی سلطانیہ اور عشر و خراج

### تشریف و حکم

اراضی سلطانیہ کا مصداق وہ زمینیں قرار دی جاتی ہیں جو کسی بھی حکومت کے قبضہ و ملک میں رہتی ہیں۔ اراضی سلطانیہ کو اراضی الخزانہ وغیرہ بھی کہتے ہیں۔

خواہ اس کی شکل یہ جی ہو کہ حکومت نے اپنے تسلط و اقتدار کی ابتداء اور روز اول سے کسی زمین کو اپنے لئے خاص کر لیا ہو یا یہ کہ بعد میں کوئی صورت جی ہو مثلاً کسی مالک کے لوازمات مر جائے کی وجہ سے یا حکومت کی طرف سے کسی زمین کے ضبط کر لینے اور مالکان سے کسی طرح حاصل کر لینے اور قسمنہ میں لے لینے کی وجہ سے ہوتی ہو۔

ایسی زمینوں کا حکم یہ ذکر کیا جاتا ہے کہ اگر حکومت نے ملک کے کسی یا مستند سے کوئی علاقہ ہمیشہ سے لے لیا تو حسب ضابطہ و قواعد اس میں عشر یا خراج لازم و نافذ ہوگا۔ اور اگر کسی کو بس کاشت و انتفاع کی مدد کے واسطے پر عشر و خراج نہ ہوگا بلکہ حکومت نے جو معاملہ کیا ہو اس کے مطابق ادائیگی ہوگی جو کہ بقول صاحب فتح القدیر اجرت کی مشیت رکھے گی۔

### ہندوستان اور اراضی سلطانیہ

موضوع سے متعلق اکابر کی تحریکات و تحقیقات جو علم میں آئیں ان کے مطابق عہد ہندوستان میں بنیادوں پر یکے بعد دیگرے یہ فتویٰ دیا کہ ہندوستان کی زمینیں اراضی سلطانیہ کا مندرکستہ میں لہذا ان میں عشر و خراج نہیں ہے۔

پہلا عہد سلطنت سے پہلے جب کہ مورخ محمد علی صاحب خان فاضل دیوبند نے یہ فتویٰ دیا اور اس بنیاد پر کہ ہندوستان کی تمام زمینیں خراج میں تھیں اور صدیاں گزشتہ لکھن کو یہ نہیں، لہذا اب یہ اراضی سلطانیہ میں ہیں کہ صاحب فتح القدیر نے مصر و شام کی زمینوں کے متعلق فرمایا ہے اور بعد کے

تحقیقین نے اس پر اعتقاد کیا ہے ظاہر قیاسی تنازعات صاحب پانی پتی کے فتویٰ کی بنیاد بھی یہی ہے  
اس نے گرفتاری عزیز میں کچھ اسی قسم کی بات آتی ہے کہ

دوسرے مہد میں یہ فتویٰ انگریزوں کے تسلط کے بعد اس بنیاد پر دیا گیا۔ مولے سے منس  
کی تہہ راضی کو ضبط کر لیا اور تمام مالکان کے مالکان قبضہ و ختم کر دیا۔ اور پھر حسب مصلحت بدلتے  
کیا کسی کو دیا، اور معمول وغیرہ لگایا۔

تیسرے مہد اس وقت آیا جب کہ زمینداروں کے پاس ہوا اور سند کی آراوی کے بعد کم از کم پونے  
میں حکومت نے اپنے ایک اعلان کے ذریعہ ساری زمینیں اپنی قرار دیں۔

پہلی بنیاد کا ذکر فتاویٰ عزیز یہ اعداد و الفتاویٰ وغیرہ میں اور دوسری کا فتاویٰ رشید  
و اعداد و الفتاویٰ و فتاویٰ دارالعلوم ہے میں اور تیسری کا فتاویٰ محمودیہ اور الفتاویٰ جن کے نام  
پہلی دو بنیادوں کو کم از کم عام علماء دیوبند نے قبول نہیں کیا، اس کے انھوں نے برعکس

خراج کے وجہ کا فتویٰ دیا اور اگر نکال کر تو دارالکفر و دارالخراب ہونے کی وجہ سے مذکور اس بنیاد  
پر، بلکہ حضرت تھانوی اور بالخصوص مفتی محمد شفیع صاحب مفتی رشید احمد صاحب نے اس پر نقد کیا اور  
مؤخر اندک رد و نوں حضرات نے تحقیق از منی ہند کا عشری و خراجی ہونا اور عاید قبضہ، کھنے والوں کے لئے  
ملکیت کو ثابت کیا ہے۔ جیسے کہ علامہ شامی نے صاحب فتح القدیر کے اس تہذیب کا رد کیا ہے اور اس کو  
ذرو ثابت کیا ہے کہ جن لوگوں کا قبضہ چلا آ رہا ہے وہی مالک ہیں۔

اور خصوصیت سے دوسری بنیاد مفتی عزیز الرحمن صاحب اور حضرت تھانوی نے نقد کیا  
اور حضرت گنگوہی نے بھی اور جو محقق و تابعین ہیں ان کے لئے مالکان قبضہ کا اعتبار کیا ہے۔

۱۔ فتاویٰ مرسیہ ص ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷

اور رہی تیسری بنیاد تو مفتی نظام الدین صاحب نے اس کو ذکر کرنے کے ساتھ تفصیل کی ہے اور بعض قانون دانوں سے جرات معلوم ہوئی اور دوسرے بعض حضرات سے بھی جوابات دیئے گئے ہیں مگر بات یہ جو کہ حضرت تھانوی وغیرہ نے انگریزوں کے قبضہ سے متعلق تحریر فرمائی ہے۔

حضرت تھانوی ایک فتویٰ میں فرماتے ہیں :

”قبضہ کرنے کے دو معنی ہو سکتے ہیں، ایک قبضہ مالکانہ، اگر یہ جو اسے قودہ اس معنی عسکری نہیں وہیں، دوسرا قبضہ مالکانہ و مالکانه اور احقر کے نزدیک قرائن قریہ سے اس کو ترجیح ہے“ ۱۱

مفتی عزیز الرحمن صاحب نے بھی ایک فتویٰ میں یہی بات فرمائی ہے اور فتاویٰ رشیدیہ میں مزید کہ تفصیل ہے، ایک سوال کے جواب میں حضرت مکتوم تحریر فرماتے ہیں :

”اگر سرکار ملک بہ توحید و شرابہ الگذا کرے سرکار کا ہے مانع نہیں ہے، یہ دلیل ملک، مالکہ ملک ہے اور اگر زمین الگذا دی سرکار یا زمین ملک یا مکان میں جو سے نو قیمت زمین کی رقم مالکذا کو دینی ہے، یہ دلیل الگذا دی گئی ہے یہی ہے، مگر ملک سرکار ہوئی تو قیمت دینے کے کیا معنی ہوں گے..... یہ لکھنا کہ الگذا دی کی حد دم امانتگی میں سرکار دوسرے کو زمین خریدی ہے یہ دوسرے کو دینا، اپنے حق کی تفصیل کے واسطے ہے نہ اپنی زمین کا لینا، جیسے وقت عدم ادا خراج کے شرع میں زمین خراجی دوسرے کو دے دیتے ہیں حالانکہ صاحب خراج ملک زمین کا ہوتا ہے لہذا یہ دلیل ملک سرکار کی ہے“ ۱۲

حضرت تھانوی مفتی عزیز الرحمن صاحب نے جن فرامین کا تذکرہ فرمایا ہے بظاہر وہی اسٹو ہیں جن کی حضرت مکتوم تحریر میں مراد آئی اور یہ جو کہ لکھا گیا ہے یہ مکتوم کے بعد کے نظام پر بھی منطبق ہے لہذا حکم ایک ہوتے ہیں کیا اشکال ؟





ہوتا اور مسئلہ ایک شرعی وظیفہ اور عبادت کا ہے لہذا یہاں کی راضی بھی دیگر مالک اسلام کی طرح شرعی وظائف کا محل ہوں گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

## جوابات متعلقہ سوالات محور حیات

س۔ ۱۔ اہل ہندوستان کی زمینیں موجودہ صورت حال میں عشرتی بھی ہیں اور خراج بھی (۱) جن زمینوں کے متعلق بحث ثبوت موجود ہو کہ وہ کفار سے منسلک ہو کر مسلمانوں کو ملی ہیں وہ خراجی ہوں گی اور بقدر عشرتی کفار کے ہاتھوں سے حاصل ہونے کی ایک صورت ان سے خریدنے کی ہے اور صورت یہ کہ کافر حکام یا زمینداروں کو عطیہ ہو۔  
کم از کم سترہ کے بعد جو زمینیں نئی حاصل ہوئی ہوں ان کے متعلق تو اس قسم کی معلومات لوگوں کو ہیں ہی لہذا اس کی روشنی میں یہ فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

س۔ ۲۔ امتیاع عشرت نکال دیا جائے گا۔ جیسا کہ مولانا عبد الصمد صاحب رحمانی وغیرہ نے ذکر کیا ہے  
س۔ ۳۔ سرکاری وظائف سے شرعی وظائف کی خانہ پری وادائیگی نہیں ہوگی  
س۔ ۴۔ ہندوستان میں خراج کی ادائیگی کی صورت یہ ہے کہ مسلمان اپنے طور پر خراج دے مگر وہ مسلمان متبعین ہیں پہنچائے اور صرف کسے عشرت کا نصف تو دیں گے جو کہ زکوٰۃ کا ہے۔ البتہ خراج کا نصف دینی دینی کام اور کام کرنے والے لوگ ہیں بالخصوص علماء و طلباء اور قضاہ وائتہ وغیرہ۔

یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ مسلمانوں کی زمین پر جو خراج عائد ہوگا وہ صرف ٹیکس نہیں بلکہ عبادت کا پہلو بھی رکھتا ہے۔

س۔ ۵۔ جہاں تک سوال ہے ترقی اور ایسی کہ تو ملتی تو ملتی ہے مگر صاحب دعوہ دینے والے میں تو یہ نہیں لی راضی میں خراج کو وقف لازم ہے جو حالت میں حاصل ہوتا ہے کہ زمینیں نہ مختلف ہوگا

یہودی وغیرہ اور اس انداز کی زمینیں پر کیونے زمینیں ہوتی ہیں۔ مثلاً زمینیں تین  
گرام چاندی کی قیمت اور چار پانے ہوں

۲۔ عام اخراجات جن میں صرف بعض پیدا ہوتے ہیں اور ان کی زمین سے کاشت کا کام نہیں  
یا جاتا۔ ان میں ہر گنہہ برس درج بمطابق ۲۵ گرام چاندی کی قیمت۔

۳۔ اور نہیں وغیرہ جیسی سبزیوں میں فی گنہہ پانچ درج بمطابق سارے سارے گرام چاندی کی قیمت۔  
۴۔ دوسری استیاء میں ان کی کاشت وغیرہ کو دیکھ کر کچھ فیصد کم کیے گئے۔

اتحاد یہ سمجھتا ہے کہ ہندوستان میں جہاں اب عام اراضی عسری ہی ہیں اور کوئی ایسا نظام  
میں ہے کہ جو مسلمانوں کی زمینوں اور کاشت کا بار بار سالانہ نقصان جانوے کر یہ طے کرے کہ  
کیا لیا دیا جائے، خزانہ صولف کے بجائے خزانہ مقامی کو اختیار کیا جائے کہ اس میں سہولت ہے  
اور خزانہ مقامی کے تحت خراج زمینوں سے وظیفہ خراج کی ادائیگی کے لئے پیداوار کے پانچواں حصہ  
لے گا۔ کام لیا دیا جائے جیسا کہ محمد بن قاسم نے اسی سندھ وغیرہ میں کیا تھا۔ اور ان علاقوں کی ارضی  
کام بھی یہی حکم ہے کہ حقہ العنقی ختم نہیں یا ایسی زمینوں کے لئے حلقہ عتق کو طے کر دیا جائے  
۵۔ شریعت سے عسری زمینوں میں دو اموالوں کے پیش نظر صرف دو وظیفے تجویز کئے ہیں  
عتق و نصف عتق بعد خواہ کتنے ہی اخراجات ہوں اس وظیفہ میں کوئی تبدیلی نہیں  
ہوگی۔ اور اخراجات کو زمین کے بغیر اخراجات والی کاشت سے نصف عتق لگا ہوا ہے گا۔  
۶۔ صاحب جس کے قول کے مطابق بانی دارالہکب دو نوں یہ ہو گا کہ ایک کے حصے میں ستر  
جو غیر مسہر ہو گا، اس کے حصے سے ساٹھ ہو گا۔ محققین میں تفریق اور ہر کاموں میں  
کے قول پر ہی ہے۔

## احکام عشر وخراج

از۔ حضرت مولانا عبدالجلیل صاحب مدظلہ العالی  
قرآنہ سر معری جمہور

العشر والخراج وصلاۃ وسلاۃ علی من لا ینالی العادۃ

عشر وخراج مشربیت اسلام کے دو اصطلاحی نقطہ ہیں ان دونوں میں یہ بات مشترک ہے کہ اسلامی حکومت کی طرف سے زمینوں پر عائد کردہ ٹیکس کی حیثیت اس دونوں میں سے فرق یہ ہے کہ صرف ٹیکس نہیں بلکہ اس میں ایک حیثیت عبادت کی بھی ہے اور اسی سے اس کو زکوٰۃ لایض بجا جاتا ہے۔ اور خراج نام ٹیکس ہے جس میں عبادت کی کوئی حیثیت نہیں اس سے عشر مسلمانوں کی زمین کے ساتھ مخصوص ہے اور اسی فرق یہ ہے کہ عشر تو زمین کی پیداوار پر ہے اگر پیداوار نہ ہو تو اس کی سبب مالک زمین کی غفلت ہی ہو اس پر عشر لازم نہیں ہوگا کیونکہ مشربیت داری کے ایک حصہ کا نام ہے بخلاف خراج کے کہ وہ قابل کاشت زمین پر عائد ہے مگر ایک غفلت مرقی اور قابل کاشت ہونے کے باوجود اس میں کاشت نہیں کی تو خراج اس حالت میں بھی سب پر لازم ہوگا مگر اس سے خراج منہف ہے یعنی جس زمین پر کچھ نقد رقم بطور خراج کے عائد کر دی گئی ہے وہ اس صورت میں معاف نہ ہوگی مگر خراج کی دوسری قسم جس کو خراج متد معینی بتائی جاتا ہے وہ اس صورت میں معاف ہو جاتا کہ سونو بتائی تو یہ داراہ متعنت پیدا نہیں ہوئی بلکہ نہیں اپنے زمین کا قابل کاشت ہونا اس میں بھی تہرہ ہے جو زمین جس کی کاشت کی صلاحیت

ذی یامان ہے آتی وہ ہر کوئی زمین ملک نہیں رہے گی سسکا اوم دشمنی ہوئی نہیں جس سے کوئی خیر زمین سے پیدا ہو سکے قیامت زمین میں فساد ہوگا۔

وإن غلب على أرضهم الغنم والحمير والوحوش والطيور والبهائم والوحوش والطيور والبهائم

خس الفخراج علبا۔ (۱۶)

\_\_\_\_\_ اگر کوئی ملک اس طرح فتح ہو اگر وہاں کے باشندے مسلمان ہو گئے تو ان کی زمینیں بہ سترہاں تک ایک سو چوبیس گنی یا بیس گنی مشرقی قرار دی جائیں گی اور ان پر عشر واجب ہوگا۔

\_\_\_\_\_ کوئی ملک جنگ کے بعد فتح ہو اگر وہاں کی زمینیں مسلمان غائبین میں تقسیم کر دی گئیں تو یہ تمام زمینیں بھی مشرقی ہوں گی اور ان پر عشر لازم ہوگا۔

\_\_\_\_\_ اگر کوئی ملک مسلمان نے ہندو تہذیب پر فتح کیا اور زمین ان کی کافر ملک کے ملک میں چھوڑ دی گئی تو وہ زمین قسری ہوگی۔

\_\_\_\_\_ کسی غیر گائے یا بک کے کافر نے بغیر لڑائی و جہاد کے مسلمانوں کی امانت کر لی اور صلح کر لی تو وہ زمین قسری ہوگی۔

یہ تفصیلات فقہ و فتاویٰ کی تقریبات میں کتب میں الفقہاء کے مکتوبات میں مل سکتی ہیں۔ (۱۷)

\_\_\_\_\_ ایسی زمینیں جو ملک فتح کرنے کے وقت کسی کی ملک نہیں تھیں اور قابل کاشت نہیں بلکہ پہلے غزوہ قیس ابن کاہر کی امانت سے قابل کاشت بن لیا گیا یا آبادی میں کوئی مکان تھا اس کو باغ و غروبہ زمین بتایا گیا۔ اگر وہ غیر مسلم ہیں تو ان کی یہ ساری زمینیں قسری ہوں گی اور اگر مسلمان ہیں تو اسام اور مسند کے بعد ان کو حکم ہے کہ اگر قرب و جوار کی زمینیں مشرقی ہیں تو یہ بھی مشرقی ہوں گی اور اگر قرب و جوار کی زمینیں قسری ہیں تو یہ بھی قسری ہوں گی۔ امام محمد کے نزدیک اگر مشرقی یعنی سے اس کی پہلے ہی قریب ہے تو مشرقی اور اگر قسری پہلے پہل قسری یعنی قسری ہوں گی۔ علامہ شافعی نے غرضتوں کے حوالہ سے ان میں دو سو فیصد کے بدلے کو مستحق قرار دیا ہے۔ (۱۸)

۱۷۔ جواہر الفقہ ۳/۴۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱



اس کو دھول رتی ہے، مگر ایک عالم نہیں ہے جس کے انکسار سے فریق کی مشرقی  
 ضروری پوری نہیں ہوں، اس لئے کہ ان کے مسلمانوں پر واجب رہتا ہے کہ باقی زمین کا  
 فریق لکان کر کے ان مصالح پہنچائیں جو مسلمانوں میں موجود ہیں مستحق  
 ہیں دیر سے، دیر میں دھیر رفتاری، تسلیع، اکام کرنے کا کار، ان پر یہ قول ہے  
 کی مہینگی۔

علامہ جوہری سندھی کے سرور، سراج ابدی، عزت، السندھ میں اس مسئلہ کو کثرت و صفت سے  
 لکھتے ہیں کہ کوئی فریق نہیں کہ کسی کو کسی کا حق فریق نہ کر دے، جس کو اس سے فریق  
 اس میں نہ کر دے، نہ خود مسود کو، نہ فریق کا کر، اس کے ان مصالح پہنچائیں کہ وہ ملک ہوگا جو اس ملک میں  
 موجود ہیں مشفق و مہربان و مہربان۔

علامہ سندھی کی عبارت یہ ہے:

”جس پر اگرچہ میرے کفر کا لانا، آزادی اور آزادی سے کہ وہ صرف فریق کو دست بند  
 صرف یہ کہ وہ اسے عبودیت میں روئے دور قیامت، خود بخود آنکھ دکھا دے، لیکن  
 پس ہمارے فریق اس کی طرف لاف الظالمین لیس لیس ولایت اقد، حدیث میں تعلیم

والتعالیم المسلمون والعوام کلہا جامع المقسوس۔“

اس سے بیکوئی مسئلہ، بالخصوص، فریق میں مہربان کرے تو اس کی پیش سے بیکوئی مسائل  
 اختیار دیتے ہیں کہ اپنی فریق میں مہربان کا فریق نہ کر دے، اس کے خلاف، فریق نہ  
 م فریق میں تو فریق میں مہربان کا فریق نہ کر دے، اس کے خلاف، فریق نہ  
 جس کو کہ فریق میں مہربان کا فریق نہ کر دے، اس کے خلاف، فریق نہ  
 فریق میں مہربان کا فریق نہ کر دے، اس کے خلاف، فریق نہ  
 اس سے فریق میں مہربان کا فریق نہ کر دے، اس کے خلاف، فریق نہ

اس سے فریق میں مہربان کا فریق نہ کر دے، اس کے خلاف، فریق نہ









اور اگر جب سوز و غم کا جو تو ایک مربع مربوب کی مقدار دس ہزار مربع ذراع ہوگی یعنی چار گنا اور یہ بات  
 قابل غور نہیں معلوم ہوتی کہ زمین کی مقدار میں تو چار گنا تک کا فرق ہو لیکن مربع کی مقدار ایک ہی ہو اس لئے  
 میری نسبت کہ زمین کی مقدار میں کمی نہ ہوتی کی صورت میں غم و غم میں کمی نہ ہوتی ہو حضرت عمرؓ کے  
 زمانہ کا ایک جریب آج کل کے ایک ایکلا کا تقریباً ایک چوتھائی ہے اس لئے اس وقت ایک جریب  
 میں مران کی جو مقدار تھی آج ایک ایکڑ میں اس کا پائونڈ کر دیا جاتا ہے یعنی عام قبل کاشت زمین میں چار ہزار  
 ایک چار صد گندم جو یا دھان اتر کر کاری کے ایک ایکڑ میں بیس دھم اور گنے و فالت کے ایک ایکڑ بیس  
 چالیس دھم۔

اب ضرورت ہے کہ درہم و صاع کو مفہودہ باٹ کے وزن میں تبدیل کیا جائے علامہ شافعی کی  
 تحقیق کے مطابق ایک درہم کا وزن ۱۲ ماشہ ۱۶۰ رقی ہے۔

وحدہم اربعة عشر شبرا طار القيراط خمس شعيرات فيكون الدرهم

عشرى سبعين شعيرة (مفہوم)

علامہ شافعی لکھتے ہیں،

زاد في الفهر من السواج الا ان كون الدرهم اربعة عشر قيراطا صح

الجسم العمير والمجسور والكثير والطاق كشد المتقدمين۔ مابہرین۔

کل من ثوبية اربع شعيرات اربع قسعات ۵۱

ایک درہم کا ٹھکانہ ہوا اور ایک رقی چار سو کی رقی ہے تو ستر سو کی ۱۶۰ رقی ہوگی اور ۹۰ رقی کا ایک شہ  
 ہوتا ہے اس طالع ایک درہم دو ماشہ ۱۶۰ رقی کا ہوگا۔ حضرت مولانا عبد الشکور صاحب شافعی  
 یہی ہے ملاحظہ ہو علم اربع جلد ۱۲ ص ۱۲۰۔ حضرت مولانا عبد الحمید صاحب راقی سابق نائب ریاست بیت  
 بہار دہلی نے بھی اپنی کتاب ”کتاب عشر والرقعة“ ص ۱۲۱ میں اسی کو اختیار فرمایا ہے تو  
 توپہر درہم کا وزن ۱۶۰ ماشہ ۱۶۰ رقی ہوا یعنی موجودہ باٹ میں ۹۰ چکر اور

نیشن نام جو پرہندہ وستان میں دوسو درہم کا وزن ۳۰۰ رقی ہے اور درہم دو ہزار

کے مفتیان کرم حضرت نے اسی کا انضاد فرمایا ہے اس حساب سے ایک درہم کا وزن ۲۰ سہ  
انہی رتی ہوتا ہے اور چار درہم کا وزن ایک توہم پچ رتی ہوگا موجودہ باب میں بارہ اعتبار چھپس گرام ہوتا ہے  
صاع کے وزن کی تعیین پر بھی اس اختلاف کا اثر پڑے گا حساب درست کرنے کے لئے۔

«صاع المستبر ما یبع الفاد او بعین درہتا»

اگر ایک درہم کا وزن دو ماشہ اپنا رتی ہو تو اس حساب سے ایک صاع کا وزن موجودہ باٹ میں دو کیلو  
۲۰ گرام ہوگا اور اگر درہم کا وزن ۳ ماشہ پچ رتی ہو تو ایک صاع کا وزن موجودہ باٹ میں تین کیلو ۵۰۰ گرام ہوگا  
بہر حال ایک مسلمان کے لئے گنہائش ہے کہ وہ عام قائل کاشت زمین کے ایک ایکڑ میں دو کیلو  
لندہ جو یا دھان اور ۸ گرام چاندی بطور خیرات اس کے مصرف میں خرچ کرے لیکن اعتبار یہ ہے  
کہ فی ایکڑ ۳۰ کیلو لندہ جو یا دھان اور ۱۲ گرام چاندی ادا کرے اور ترکہ کی کے ایک ایکڑ میں ۲۰ گرام  
چاندی اور اعتبار ۲۰ گرام چاندی اور گنے بغات میں فی ایکڑ ۵۰ گرام چاندی اور اعتبار ۲۰ گرام چاندی  
بہر خراج اس کے مصرف میں ادا کرے۔ ہذا عندی واللہ اعلم بالصواب

۵۔ نذات کے علاوہ اخراجات ضروری بیج بل۔ بیل یا خرچہ کی نفقت۔ کھاد و دوا کی  
دوسری چیزیں۔ کوئی خرچہ وضع نہیں کیا جائے گا بلکہ زمین کی سپہ دار کے لئے حصہ کا ملان تک ہو  
اس کو اپنے ٹھکانہ اور پہلے کھتر یا نصف مٹر دکان ہوگا۔

بعض لوگوں کو یہ شبہ ہوتا ہے یا نہ کی خواہش ہوتی ہے کہ اگر وہ جات یا بعض کو وضع کرے  
مٹر ہونا چاہئے تو یہ کوئی نئی خواہش یا نیا شہ نہیں ہے پہلے لوگوں کو ہی ہوا ہے اور جو اب فقہائے کرام نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے دیکھا ہے وہی جواب آتی ہے۔

«یجب المشرقی الأول ونصفه فی الثاني ملازم حقوق لعمالی ونفقة مشر  
وگری الأمصار وحقو الحفاظ وبعود لک» درہ قال فی الفتح یسی لا یمکن بعدہم  
وجوب المشرقی قدر الخراج الذی بمقابلۃ المونة بل یجب المشر  
فی الملک لانہ علیہ السلام حکم بشفافۃ الواجب لشفافۃ المونة وروفت



اختیار کیا ہے۔ انھوں نے صاحبین کے مسلک کو ذکر ہی نہیں کیا ہے۔ حضرت مولانا عبد الصمد صاحب علی  
نائب ایچ شریعت بہار ڈائریس اپنی کتاب کتاب الخضر والکرمہ میں امام صاحب اہرام ابو صفہ روکا  
اشکاف ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ خود حضرت امام ابو صفہ بھی امام صاحب کے قول کا اختیار کر چکی  
ترغیب دہشتے ہیں۔ مولانا لکھتے ہیں:

”لیکن امام ابو صفہ جو کتاب الفراج کے غور فرماتے ہیں کہ وہوں نقل ہیں، یعنی صاحب  
بہار ماہ صوم خیار، پس بیت اللہ اللہ اللہ اللہ کے لئے جو سچے اور منید ہے اس کے مطابق نقل  
کرنا چاہئے۔ یعنی اگر خود بھی امام صاحب کے نقل پر عمل کرنے کی طرف اشارہ کرتے ہیں، اور اسی  
جی جی ہے۔ اس لئے مسلمانوں کو امام صاحب کے نقل پر عمل کر کے عمل اور کثیر سب کا خیر  
ادار کرنا چاہئے۔ کیونکہ اللہ اللہ اللہ کے لئے سچے اور منید ہے اور اس کی راہ میں ایسی ہی مستحق ہے۔“

۲۔ زمین سے پیدا ہونے والی چیزیں دو قسم کی ہو سکتی ہیں، بعض چیزیں ایسی ہوتی ہیں کہ ان کی  
کاشت کی جاتی ہے، اور ان سے نفع حاصل کرنا مقصود ہے، ایسی چیزیں ہیں مشربہ نصف مشربہ  
ہوگا۔ دوسری قسم کی چیزیں وہ ہیں جو خود ہوتی ہیں، ان سے نفع مقصود نہیں، جو تاکہ کیمت کو ان سے جان  
کیا جائے، جیسے گھاس۔ پاشی وغیرہ۔ ان میں مشربہ واجب نہیں ہوگا البتہ اگر ان چیزوں کی کاشت کی جائے  
اور ان سے نفع مقصود ہو تو ان میں بھی مشربہ واجب ہوگا

”انما المصطب والمغصوب لا تستلقت فی الجنان حادۃ بل تستلقت فیہا  
حقن لوانہذا ما مکعبہ فی شجرة أو منبتا العشب یسرع یب الیہ العشرین  
وینبأ أن یكون الفارج من الأرض مما یفصد بنو العتمة من الأرض  
والتخل بہ الأرض حادۃ فی المصطب والمغصوب والمغصوب والمغصوب  
وإن هذه الأشياء لا تستلقت فی الأرض ولا تستلقت فی حادۃ أرضی الأرض  
لاستلقت فی بل قدس لعلہ من الماء الأرض حتی یصل فی الأرض بالحق  
مقعبہ فی شجرة أو فدان أو یقطع فی کل ثلاثینین أو أربع سنین



۵۔ پھلدار درختوں سے پھل میں مشروط جب ہوگا وہ جو درخت پھل دار نہیں ہیں نو دونوں ہی میں مشروط ہوگا۔

وفي شجرة الخلال التي تقطع في كل ثلاث سنين أو أربع سنين انه يجب

ببها العشر لأن ذلك سنة واحدة (۱۵)

۶۔ خضر اوقات میں بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک مشروط واجب ہے جب جب پھل پڑے گا جس کے ان میں سے مشروط کیا جائے گا

فما كوت تحرج مسألة شجرة باقية فليس بشرط لوجوب العشر بل يجب

سواء كان العشرية تسعة مائة أو ليس له تسعة مائة وهي الخضراوات (۱۶)

البرمکان کے گرد و پیش افتادہ زمین میں درخت لگاتے جائیں یا سبزیاں اگلی جائیں یا پھتیں پر سبزیاں اگلی جائیں ان میں مشروط واجب نہیں ہوگا۔

لا شيء في الدار التي لها استجار دشتي ولو لم يجعلها بستانا من أشجارها (۱۷)

وكن فيها الفيل لا شيء فيها (۱۸)

ولو كان في دار رهن خيرة متصورة لا عتق فيها (۱۹)

رهن في دار شجرة متصورة لا عتق فيها وإن كانت البلدة عتقية بعلان

ما إذا كانت في الأرض (۲۰)

۷۔ انما فی اوقات کی پیداوار میں مشروط واجب ہوگا۔

وكذا حد الأرض ليس بشرط لوجوب العشر وإنما بشرط ملك الحاكم

صحب في الأرض ستة مائة لها وهي لأرض الموقوفة (۲۱)

فيحب في الأراضي الموقوفة (۲۲)

ويحب العتق لأرض الموقوفة وأرض الصبيان والعمال إن كانت عتقية

• مدافع • ۵۰ • مدافع • ۵۰ • مدافع • ۵۰ • مدافع • ۵۰ • مدافع • ۵۰

• مدافع • ۵۰ • مدافع • ۵۰ • مدافع • ۵۰ • مدافع • ۵۰ • مدافع • ۵۰

• مدافع • ۵۰ • مدافع • ۵۰ • مدافع • ۵۰ • مدافع • ۵۰ • مدافع • ۵۰

### وإن كانت عراجية لغير العرج ۱۱

۱۔ کہ اگر کسی عرجی شخص کو عرجیہ کے خلاف فراموشی سے عرجیہ سے منع کیا جائے تو وہ عرجیہ سے منع نہیں ہوگا۔  
 ۲۔ کہ اگر کسی عرجی شخص کو عرجیہ سے منع کیا جائے تو وہ عرجیہ سے منع نہیں ہوگا۔  
 ۳۔ کہ اگر کسی عرجی شخص کو عرجیہ سے منع کیا جائے تو وہ عرجیہ سے منع نہیں ہوگا۔

### محور چہارم سوال ۶۱ کا بقیہ

اگر کسی مسلمان زمیندار نے اپنی عرجی زمین کسی غیر مسلم کو بیع کر دی تو عرجیہ کے خلاف  
 اس سے منع نہیں ہوگا۔ عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔ عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔  
 عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔ عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔  
 عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔ عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔  
 عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔ عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔

وإنما عرجیہ من مسمیٰ عرجیہ فالعرجیہ من المستعبر من أصحاب الثلاثة  
 ورواهما من كذا كذا، يعقوب عندهما لأن العرجیہ  
 مندهما في العرجیہ من كل حال ومن أن حيفة ۶۱ یہ روایتی فی رد المحتار  
 عرجیہ حارجہ فی رد المحتار علی رد المحتار ۱۱

عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔ عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔  
 عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔ عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔  
 عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔ عرجیہ کے خلاف اس سے منع نہیں ہوگا۔

۱۔ فتاویٰ قاضی خاں ۱۳۲/۱ (۳) عالمگیری ۱۵۶

(۲) عالمگیری ۱۵۶/۱ (۳) عید الفی ۵۶/۱



وَقَدْ بَدَّيْنَاهُ لَأَنَّهُ سَعَىٰ هَٰذَا تَقْوَىٰ الْعَلَمَاتِ فِي السَّعْيِ لَمْ تَقْتَضِ  
حَقَّ عَقْدِهِ وَهَٰذَا نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ نَحْنُ  
أَهْلًا لِلْعَقْدِ ۝

لیکن نبوت کی جی پر بیغ کی جہت نقل کی ہے

تکلیف و اسدائے سعادہ کا وہ عہد تھا جس میں عہد عہدہ ہوا  
اور اس عہد میں وہ سب عہدہ ہوا ۝

بُنِیْنَ لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ  
يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ الْكَافِرُ الْكَافِرُ الْكَافِرُ الْكَافِرُ الْكَافِرُ الْكَافِرُ الْكَافِرُ الْكَافِرُ  
وَأَبْنَاءُ الْكَافِرِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ  
فِي الْيَوْمِ ۝ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ  
فِي الْمُنَافِقَةِ ۝ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ  
فِي الْمُنَافِقَةِ ۝ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ  
فِي الْمُنَافِقَةِ ۝ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ وَالْقَوْمُ الْمُنَافِقُونَ  
فِي الْمُنَافِقَةِ ۝

مہر شاہی لکھے ہیں۔

فِي حَرْفٍ وَرَأْسٍ حَرْفٍ حَرْفٍ حَرْفٍ حَرْفٍ حَرْفٍ حَرْفٍ حَرْفٍ حَرْفٍ  
فَاسِدَةٌ عَمْدَةٌ خَارِجَةٌ لَهَا لَقِيْقًا أَوْ تَقْدِيرًا لَأَنَّ الْكَلِمَةَ فِي الْكَلِمَةِ  
تَحِيصٌ خَارِجٌ لَهَا وَتَحِيصٌ عَمْدَةٌ وَإِنْ كَانَ مَوْضِعُ الْكَلِمَةِ  
لَهُ وَلَوْ أَنَّ الْكَلِمَةَ خَرَجَتْ مِنْهُ وَهِيَ مَوْضِعُ الْكَلِمَةِ فِي حَرْفٍ حَرْفٍ  
فِي عَيْنِ الْكَلِمَةِ ۝ حَرْفٌ حَرْفٌ حَرْفٌ حَرْفٌ حَرْفٌ حَرْفٌ حَرْفٌ حَرْفٌ

چوں کہ فتویٰ صاحبین رحمہم اللہ کے قول بٹائی کے صحیح سمجھنے پر ہے۔ اس لئے میری رائے ہے کہ اگر بٹائی دار کی مسلمان ہو تو دونوں پر اپنے اپنے حصہ کے مطابق فطر لازم ہو گا۔ اور اگر بٹائی دار غیر مسلم ہو تو چونکہ سلاطین حکومت نہیں تھے کہ اس کے حصہ کا فطر وصول کر کے فقراء تک پہنچایا جاسکے۔ اس لئے میری رائے ہے کہ اس صورت میں اہم صاحب دے کے مسلک کے مطابق مسلمان زمیندار سے ہی بٹائی دار کے حصہ کا فطر وصول کیا جائے۔ حضرت مولانا عبدالحکیم صاحب دہلوی برکاتِ راستہ بھی یہی ہے۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰمُ الْغُیُوْبِ

لَسْمَ مَن لَّمْ يَتَحَرَّ لِحَبْلِهِ

## اسلام کا نظام عشر و خراج

(محتوٰی پنجم)

انہ: نورانی رحمانی (فاضل دیوبند) ————— مجمع الفقہ الاسلامی، الہد

### نصاب عشر کا مسئلہ

۱۔ زرعی پیداوار اور چیلوں کی کسی مخصوص مقدار پر عشر واجب ہے، یا زمین سے حاصل ہونے والی ہر فصل کو عشر پیداوار پر، یا الفاظ دیگر دوسرے احوال کی زکوٰۃ کی صورت گھنٹوں پور بھیسوں کی زکوٰۃ کے لئے شرعاً کوئی نصاب قریب یا نہیں؟ اس سلسلے میں فقہت کرام کے دو اقوال ہیں ایک تو یہ کہ وجوب عشر کے لئے شرعاً کوئی نصاب مقرر نہیں ہے، پیداوار کی ہر مقدار پر خواہ وہ کم ہو یا زیادہ عشر یا نصف عشر واجب ہے یہ قول امام فخر ابو سعید رحمۃ اللہ علیہ قریب ہے، امام کاسانی سمجھتے ہیں:

”وَلَكِنَّ النِّسْبَةَ لَيْسَ لِمَنْزِلَةِ بَحْوٍ الْعَصْرِ مِثْلَهُ لِعَصْرِ مِثْلِهِ كَثِيرٌ

بہارِ فہم و فہم و لا یستطیع لیساب حد او حصہ نہ

اسی طرح وجوب عشر کے لئے نصاب نہ سمجھتے ہیں، حد زمین سے نکلنے والی فصل و کثیر مقدار پر عشر واجب ہے، امام ابو سعید رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس میں نصاب کی تردید نہیں ہے

۱۔ حضرت علیؓ سے کہیں سبھی وہاں ہوا خدا کا رسول  
۲۔ حضرت علیؓ سے کہیں سبھی وہاں ہوا خدا کا رسول  
۳۔ حضرت علیؓ سے کہیں سبھی وہاں ہوا خدا کا رسول  
۴۔ حضرت علیؓ سے کہیں سبھی وہاں ہوا خدا کا رسول  
۵۔ حضرت علیؓ سے کہیں سبھی وہاں ہوا خدا کا رسول  
۶۔ حضرت علیؓ سے کہیں سبھی وہاں ہوا خدا کا رسول  
۷۔ حضرت علیؓ سے کہیں سبھی وہاں ہوا خدا کا رسول  
۸۔ حضرت علیؓ سے کہیں سبھی وہاں ہوا خدا کا رسول  
۹۔ حضرت علیؓ سے کہیں سبھی وہاں ہوا خدا کا رسول  
۱۰۔ حضرت علیؓ سے کہیں سبھی وہاں ہوا خدا کا رسول

ان حقائق کی دلیل یہ ہے کہ عرف کے سامنے یہ کتاب دست کے انصاف میں محبوبت و حق میں مطلقاً  
برائی پیدا کرنے کے لئے لکھی گئی ہے اور یہی وہ کتاب ہے جس کی مقصد کی تفصیل نہیں کی گئی ہے۔ سورہ بقرہ میں ارشاد  
فرمایا ہے:

[illegible]

اسے وہ اپنے کسے کسے ملے دیا وہ لوگوں میں سے کسی کو نہ دیا  
میں نے تو کہا تھا کہ میں سے پہلے  
تو نے مجھ سے بہت بڑا کیا

کہ مرشد دانش و آہ حقیدوم عہدہ است  
 قرن اول و ہفتویں مہر و ربیع و ہفتویں و ہفتویں کے  
 اس مکتبہ کے

بہمیت میں نہ کیا وہ میرے پاس بیٹھ کر کہنے لگا: بابا، فقیر اور تیرے دوست





مذہبِ حیل والی روایت میں اس کی مروت آئی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بین الاقوامی بہن کر  
 سمجھئے جسے فرمایا تاکہ تم ان کتاب قوم کے پاس جاوے ہو۔ انہیں پہلے اس کی دعوت دینا کہ وہ لا الہ الا اللہ  
 محمد رسول اللہ کہے۔ اسی کو ہی وہیں پھر گزرو اس کا اقرار کریں تو انہیں بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر وہ بات  
 میں پہنچاؤت کی نماز فرض کی ہے پھر گزرو اسے تسلیم کر لیں تو انہیں بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر گزروہ فرض کی  
 ہے جو ان کے مالداروں سے لی جائے گی وہ ان کے نفیروں پر غصہ کر دی جائے گی، حدیث کے الفاظ ہیں:

”ما ملکھم ان یتعدوا علی ما ملکھم صدقة فوجدوا ما ملکھم وصدقة علی

الغنائم۔“

اس حدیث سے معلوم ہو کہ زکوٰۃ صرف مالداروں پر فرض ہے۔ اور شرعی و مامل زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ ہے  
 لہذا اس کے واجب ہونے کے لئے بھی اس دور ہونا ضروری ہو گا۔ پہنچاؤت والی حدیث نے گویا اس کی  
 مدد فرمائی اس سے ہم میں فنِ تحقیق نہ ہو گا جس طرف دوسرے احوال کی زکوٰۃ کے لئے نصاب کے ذریعہ فنی  
 مدد فرمائی ہے۔

پھر قیاس کو بھی غماز ہے کہ جس طرف نصاب کے مال پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اسی طرح ضروری  
 پیداوار پر بھی مشرق واجب نہ ہو۔

جہاں تک دونوں اقوال میں نزاع کی بات ہے تو اس عاجز کے نزدیک دونوں کی وجہ سے صامعین  
 کو توجہ دینا کہ مسندِ رفت سے اجتہاد پر اس دور کو لیندہ و مسندِ صیاط پر مبنی ہے اور اس میں بیت المال  
 اور اقتدار کا مادہ زیادہ ہے۔ اس لئے قرآن و تائیل اسی ہے اسی بنا پر امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ  
 تو توجہ کی حد عشر میں نصاب کے قائل ہیں وہ اپنی مشہور تصنیف کتاب الخراج میں دونوں اقوال کو  
 نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ تو اس کے لئے اربیت مال کے لئے جو جمع اور زیادہ غنیمت ہو اس پر مسلسل  
 کرنا چاہئے

تجدد فی وقت مما یتجدد فیہ و اولہ علی بیت المال و سائر

القولیں تحت ۱۰۰

۱۰۰ فصلی کتاب الزکوٰۃ و وجوب الزکوٰۃ

۱۰۰ فصلی کتاب الزکوٰۃ و وجوب الزکوٰۃ و وجوب الزکوٰۃ

ربی دنیا و حق والی رویت نہ ہو، بلکہ فیض کے نزدیک اس کا محلی ہے، دوست کی قیامت پر محسوس ہے کہ میں نے رونی ٹھوس محسوس کی قیامت ہے تو جب تک میں نے خدا پر اپنا پس و پیش کی قیمت دو سکود نہ کر دیتی ہے میں پر روقہ واجب رونی میں سے نصرت میں غلوں کی قیامت نہ دیکھ سکتے روقہ کا حساب میں یہ کیا ہے کہ میں سے ایک من ہی سے درجہ کے محسوس پریدہ روقہ کرتے تھے ورنہ ایک رونی کی قیمت چاریس روپے تھی میں سے نصرت کے پانچ من کی قیمت دو سکود نہ دیتی اور روقہ قیامت پر محسوس کی دیکھ کر سب سے سہارا دیتے تھے، اس لیے، حلقہ کے تھے، بنی و ان روقہ کی قیامت نہ ہو، اس لیے کہ میں نے ان کا حساب نہ کیا ہے۔

ترجمہ: میں نے روقہ کی قیمت چاریس روپے دیکھی ہے، اس لیے کہ میں نے اس کا حساب نہ کیا ہے۔

الوقت از بعض درھمانہ

و میں نے اس کے پانچ روپے کی قیمت دیکھی ہے، اس لیے کہ میں نے اس کا حساب نہ کیا ہے۔

میں

ماہرہ سانی لکھتے ہیں :

ان السیادۃ العزیزۃ...

ان السیادۃ العزیزۃ...

ان السیادۃ العزیزۃ...

ان السیادۃ العزیزۃ...

ان السیادۃ العزیزۃ...

ان السیادۃ العزیزۃ...

ان السیادۃ العزیزۃ...

ان السیادۃ العزیزۃ...



موتنا ہے اور ہم بھی کہتے ہیں کہ پانچ وقت سے کم خداوند کھرجو تجاہت کئے ہو جس میں رکوع واجب نہیں ہوگی جب تک کہ اس کی قیمت دوسو درہم کو نہ پہنچ جائے۔

## ۲۔ عشر کن چیزوں میں واجب ہے

زمین سے پیدا ہونے والی ہر چیز پر عشر واجب ہے یا کہ چیزیں واجب عشر سے مستثنیٰ ہیں، اس مسئلے میں بھی فقہانک اقوال مختلف ہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک یہ ہے کہ زمین سے پیدا ہونے والی ہر چیز پر عشر واجب ہے جسے زمین سے نفع حاصل کرنے کی غرض سے دیا گیا ہو خواہ وہ غذائی اجناس ہوں یا مے گندم، جوہر، چوٹی، مٹی اور دھن اور زمین وغیرہ پھل اور سب سے مثلاً انور، کشمش، زیتون، انجیر، آم، امرود، سیب، کیلا، ناسپتی، شفا، زندقہ، آلو، نار و غیرہ یا سنگ سبز یاں مثلاً کھیر، الگری، غریوزہ، آلو، بیجن، ٹامرو، جڑ شلغم، بولی، پیاز، ہنس و غیرہ یا غذائی اجناس مثلاً زعفران، روئی، سن پٹ وغیرہ خواہ وہ مطلوبات سے فیصلے ہو یا نہ ہوں یا ہل چائش اور قابل اذکار ہو یا نہ ہو۔ اس سے صرف دو گھاس، بانس اور دھت ستنی ہیں جو غصے آگ آتے ہیں۔ لیکن آرائن چیزوں کی کاشت مقصود ہو اور زمین کے کسی گھرے کو گھاس، آٹھنے، بانس گھنے یا کھو اور شلغم وغیرہ کے دھت لگانے کے لئے خاص کر دیا جائے۔ اور ان کی بچائی کی جائے اور لوگوں کو اس میں آمد و رفت سے روک دیا جائے تو اس صورت میں ان میں بھی عشر واجب ہوگا۔ مالگیری میں سہ :

”ووجب العشر من ابي حنيفة رحمه الله تعالى في كل من غرسه الارض من

الحنطة والشعير والذرة والارواض المصوب والمقول .... معاملة

شجرة صافية او حب صافية قل او كثر . يقع في الوسط اولاً .

ووجب في ككتي ومذرة لال كل واحد منهما ما مقصور ۰۰۰

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زمین سے پیدا ہونے والی ہر چیز پر عشر واجب ہے یعنی گندم، جوہر، چوٹی اور مختلف شے کے لئے بہتوں .... خود اس کا پھل باقی رہے یا نہ رہے، غور، بوز، زندقہ .... وقت سے دیر اس کی بچائش ہو سکتی ہو یا نہیں ..... اور کتان











[illegible]

”قال أبو عبيس: سأوهده<sup>١٦</sup> الحد باليس بصحيح، وليس بصحيح في هذا الباب

عن النبي صلى الله عليه وسلم شيرى . . . قال أبو عبد الله و يحيى هو موسى

**هذا، وهو صيف عبد الله بن أحمد بن محمد بن شعبة وعبد بن تركية**

عبد الله بن عبد الرحمن

معلوم ہو کہ یہ زکوٰۃ واجبہ ہونے کے سلسلے میں کافی تصحیح و ترمیم سے  
نہایت نہیں ہے۔

سہی طبع و دہری روایت، ابن ماجہ کی جو محدث ڈو بن نعیم سے مروی ہے اس نے کسی میں  
نوعمرہ و دفعہ صدیقی کی تحقیق و معین کے ساتھ مسلمہ بہرہ سے شائع ہوا ہے۔ روایت  
کے ذیل میں محض لکھتے ہیں:





ماکی غصیا بن عربی اس مسئلہ میں شرح ترمذی میں امام ابو حنیفہ کے مسلک کی تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”واقعی النقص المصنف صاحب الی حنیفۃ و لیسوا باعوطا  
للمسکین و ارادھا قیاماً بشکر النعمة، علیہ بدل عموم الآیۃ  
والحدیث۔“

اس مسئلہ میں دلیل کے اعتبار سے سب سے زیادہ قوی مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے، مسکین  
کے فائدہ سے کھانے کے بھی، اس میں زیادہ اعتبار ہے اور نسبت اپنی کا شکوہ کرتے کے  
پہلو سے بھی زیادہ بہتر ہے، روایت اور حدیث کا مجموعہ بھی اسی پر قیامت کرنا ہے۔

مصرغہ کے مشہور محقق اور فقیر ڈاکٹر یوسف قرضاوی اپنی مشہور تصنیف فقہ الزکوۃ میں امام ابو حنیفہ کے  
قول کو ترجیح دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ان تمام مذاہب میں سب سے زیادہ ترجیح کے لائق مذہب ابو حنیفہ کا ہے جو عمر بن  
عبداللہ بن ابی طالب، حارود اور ولید غنی کا مسلک بھی ہے یہی گزہ میں سے جوگی حبیب اور ابو  
اس میں زکوۃ ہے، قرآن و سنت کے نصوص کا مجموعہ اسی کی تائید کرتا ہے، اور یہی مسلک  
زکوۃ کو مشہور و معروف بنانے کی حکمت کے مطابق ہے۔ میرے خیال میں یہ کوئی عظیم زیادت  
نہیں ہے کہ شیعہ جو ائمہ گمراہوں کی کھینچ کر لے والوں پر زکوۃ و عشر اخوی کر کے نہ رکنی،  
ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کے ماننے کو عشر سے شش قرار دے اور جہاں تک ان امور میں  
تعلق ہے جو فقہ کو خارج غائی اجناس تک محدود کرتی ہیں قرآن میں سے کوئی طعن اور کلام  
سے پاک نہیں ہے۔“

ابن دماطی کہتے ہیں کہ شیخین میں امام ابو حنیفہ بڑے اشراف کا مسلک تھی، اصحاب اور انساب جو نے کی وجہ سے تیرا وہ قبل  
ترجیح اور لائق اتباع ہے۔ اس کے برخلاف جن روایات میں مسبزی و طبری و صفہ نے جوئے کا ذکر ہے وہ مسند  
کے لحاظ سے ضعیف ہیں، اور بر تقدیر صحت اختلاف کے نزدیک ان کا کلی وجود ہے اور وہ یہ کہ میرا وہ مسبزی و طبری  
جو زیادہ دونوں باقی نہیں رہتی بلکہ طبر فرار ہے ہو جاتی ہے اس میں مشترک یہ صحت نہیں ہے کہ وہ عیسائی کے تدریج











امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اصول یہ ہے کہ باعت اور میسوس (میں جو چیز کافی  
 جانے اور اس سے نہیں لی آمدنی مقصود ہو تو اس میں عذر واجب ہے  
 طاس ابن ہاشم لکھتے ہیں۔

”اما العطب والنصب والعشيش فلا تفتت من اضرار عذوبة من  
 منسب صاحب اولو تندها مقصودة منه حرة ومن لا لهنس يعب  
 فيه نقصان“

۱۔ حال غریب یا تنس اور گھاس قویہ عام طور پر باعث میں نہیں دھنٹے جلتے بلکہ اگر غریب  
 میں ایک آئیں تو ہمارے کرنے ملتے ہیں اس لئے ہی میں عذر ہو گا ایسے اگر کسی سے  
 ایسی میں کو ہاس اگانے یا دولت لگائیے یا گھاس حاصل کرنے کے لئے عامی کر دیا تو  
 اس میں عذر واجب ہو گا۔

اس سوال کے پیش نظر شیخ نے نزدیک سوال میں مذکور مقاصد کے لئے جو دولت کاٹ بائیں گے  
 ان میں عذر واجب ہو گا البتہ عذر میں کڑی ہی لگا لگا دوری نہیں ہے بلکہ کسی کی قیمت کا لگانا بھی کافی  
 ہو گا خاص طور پر وہ نثریں جو حد سے زیادہ سے استعمال کرنے کے لئے لگائی گئی ہوں ان کی قیمت  
 کا اندازہ کر کے عذر لگانا دینا کافی ہو گا

۲۔ کوئی کسبہ یوں میں عذر واجب ہے ؟

جہ سزا یا مہر واد او جزی۔ میوں میں سختی یا تنس سے لگانا جائیں ان میں عذر واجب  
 ہے اور چون کہ سہولتیں معلوم ہیں یہ اور میں مسلسل بہا ہے وہ وہ قطعہ سے تو فی معانی میں سزا  
 بہت صورت ہے کہ وہ معافی بہت ہی قوی ہوتے ہیں۔ اسی وقت اس کا عذر لگانا یا جانے میں  
 اس میں کوئی رکن نہیں ہے۔ یہ مقدمہ یہ جس سے عذر کو لگانا وہی مذکور ہے تو معافی  
 یا معافی پہنچتی ہی بہت سی صورتوں میں ہوتا ہے اس لئے کہ عذر کے طور پر ہوں میں مقید ہونا یا جانے

اور بعد میں توڑی جلتے دلا ہیزوں کو اپنے استعمال میں دیا جائے۔ فروخت کیا جائے لیکن عشرہ حساب رکھا جائے، عشرہ رکھ کر بیچ دیں۔ پھلوں اور ہیزوں کو استعمال کرنے میں بھی ایسی چیزیں ہیں جن میں ضرورت مندوں کا حق نہ ہو ہے جس طرح کوئی مشرک مال جو وہ یا چند افراد کی ملکیت ہو، ہر تقسیم کے یا دوسرے مشرک کی اجازت کے کسی ایک کے لئے اس کا استعمال کرنا صحیح نہیں۔ اور اگر کسی نے عشرہ رکھے بغیر ان کا استعمال کر لیا تو وہ اس کے مشرک بن جائے گا۔ اور حساب کر کے بعد میں لو اگر نہ ہو گا۔ عالمگیری میں ہے:

ولا یجوز شیعۃ من طعام احد عشر جزءاً حیوۃ عشرۃ..... دیوان

اخذوا من الشریحۃ احد اکل البعوض وکلوا من حنیفۃ ما اکل من الشجرۃ

او اظہم خبراً حسن عشرۃ" ہے

مشرکوں نے فلوں میں سے جب تک عشرہ لے کر دے ان کا استعمال نہ کرے.....

اور اگر عشرہ نکال کر حیدہ کر دیا تو اس کے لئے بالی کا کھانا طلال ہو گا اور امام جوینی فرماتے

ہیں کہ نہ بیکل وغیرہ کھلیا اور دوسروں کو کھلایا اس کے عشرہ کا خاص ہو گا۔

ابتر عشرہ کی ادائیگی پہلے بھی ہو سکتی ہے یعنی دیوب عشرہ کے بعد اور عشرہ کا وجب مکتبی لکھنے کا اور پورا فائدہ آئے کے بعد ہی ہو جاتا ہے۔ ہاں جو دے سے قبل عشرہ کا ناسخ نہیں۔

اخذوا من حق عشرۃ من ثمر الشراۃ لایحیو ذرہ وحق بعد الزمرۃ

بعد اخذت من ثمرہ

کہ کسی نے کہتے ہیں کہ حق میں کو عشرہ نکال دیا تو جائز نہ ہو گا اور اگر جو اپنے کے بعد

اور چورا غودار ہونے کے بعد یا دوسرے کتنے سے قبل عشرہ نکال دیا تو جائز ہے۔

یہ بات بھی صحیح ہے۔ لیکن یہ مسئلہ متعلق متادہ بین پر جو سبب ان کو ملے ہیں ان پر عشرہ نہیں ہے چونکہ وہ امام

یہ بات نہ مکتبی سے نہیں مکتبی باتیں۔ اور سبب ان کی یہ ہیں عشرہ کی سیس ہے اس لئے اس سے ملال

ہو نہ لے بی بیوں اور پھلوں پر عشرہ واجب نہیں ہے عالمگیری میں ہے:

بما کان منہ من ثمرۃ احد عشر جزءاً لایحیو ذرہ



ہر کسی شخص کے گھر میں کوئی پھلدار درخت ہو تو اس میں عشر ہیں۔

## ۷۔ اراضی اوقاف کی پیداوار میں عشر کا مسئلہ

اوقاف کی زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہے کیوں کہ لوگ انے عشر کے مسئلے کی "یا و اعدیت کا عموم" سے بھی شامل ہے۔ جو عشر کے لئے زمین کی ملکیت شرط نہیں ہے بلکہ پیداوار کا ملک ہو، شرط ہے وجوب عشر کا سبب زمین کا نامی ہونا اور پیداوار کا حاصل ہونا ہے۔ اور یہ شرط کہ اوقاف کی زمین میں بھی یہ دونوں سبب پائے جا رہے ہیں لہذا عشر واجب ہو گا۔ علماء کا کافی نکتہ ہیں:

"وكتبه اصحابنا لا يرضى لیس بشرط لزوم الاستمرار مع الشرط من الناحية"

موجب هي الاراضي التي لا يملك لها وهي الاراضي الموقوفة لمعوم

من قوله تعالى ... .

اسی طرح زمین کی ملکیت وجوب عشر کے لئے شرط نہیں ہے صرف پیداوار کا ملک ہو،

شرط ہے لہذا عشر ان زمینوں میں بھی واجب ہو گا جن کا کوئی متعین شخص ملک نہیں ہے

اور وہ موقوفہ زمینیں ہیں۔ کیوں کہ عشر کے حکم کے مسئلے میں اللہ تعالیٰ کے قول "ومعها

انحرافاً لکم ہر الارض و آقا احقرہ میں عموم ہے

پس خواہم اوقاف کی زمینیں ہوں یہ وقف علی الاولاد کی، بن کی پیداوار پر عشر واجب ہو گا۔ واللہ اعلم۔



اسلام کا نظا کہ عشر و خراج اور راضی ہند کا  
شیر علی حکم

نام: \_\_\_\_\_ اثر: علوم اجتماعی

[illegible]

قرآن اول

[illegible]



نصاب جولان حولی تکرار فرشتہ فی عالم مابعد و غیرہ کے اشتراط عدم اشتراط میں تو دونوں مختلف ہیں، مبادرت کی حیثیت سے بھی دونوں میں اختلاف ہے۔ زکوٰۃ و صدقات خالص عبادت الہیہ ہے جس میں ٹیکس و موقوفہ نہیں ہوتے، و تعالٰی کوئی شائبہ نہیں اس لئے مالک نصاب کی موت سے زکوٰۃ مساقط ہو جاتی ہے، بخلاف عشر میں یک گھر ٹیکس و موقوفہ دونوں کی حیثیت بھی پائی جاتی ہے اس لئے عشر اول کے بغیر اگر کوئی گھر یا جائیداد تو فقہ حنفی کی ایک رعایت کے مطابق اس کے شرک سے عشر وصول کیا جائے گا۔

### فرق رابع

عشر کے وجوب کا سبب زمین کا حقیقی نامی ہونا ہے چنانچہ پیداوار اگر ہو سکے تو مالک زمین عشری پر عشر واجب نہیں ہوتا ہے۔ جبکہ خراج کے وجوب کے لئے زمین کا تقدیر نامی ہونا کافی ہے یعنی اگر زمین سے پیداوار حاصل کرنا ممکن ہو رہ جائے کاشت ہو تو حقیقتاً فائز میں پیداوار کچھ نہ ہوتی ہو تب بھی کم از کم خراج مؤلف واجب ہو جائے گا۔

### فرق خامس

عشر میں ایک سال کے بعد پیداوار کے ٹکڑے سے وجوب بھی کر دیا جاتا ہے جبکہ خراج اگر مؤلف و خراجی و مفاسد نہ ہو تو اس کا وجوب ٹکڑا پیداوار کے باوجود کر رہتا ہے۔

### فرق ساوس

وجوب عشر کا تعلق مطلقاً نفس پیداوار سے ہے زمین کی ملکیت کو کوئی ہی حیثیت حاصل نہیں چنانچہ اجڑا ہوا، کسی کی زمین سے کوئی پیداوار حاصل کرے تو اس مالک پیداوار پر عشر واجب ہوگا۔ ملک زمین پر نہیں، اور اگر بیخ، چٹائی کاشت کرے گا تو وہ زمین کسی کی ملک ہو یا موقوفہ تو اس پٹائی و برہ کی اپنے صلی بقدر عشر واجب ہوتے گا۔

جب کہ خراج ملک زمین ہی مرعہ ہوتا ہے تو وجہ خراج میں محل موثر اور زمین کی ملکیت

ہی ہے۔ حدائق طراز و معراج سر نکست —

## عشری و خراجی زمینوں کے درمیان باہمی فرق

نفس عشری و خراج کے درمیان وجہ بالملک، اعتبار سے فرق کی وجہ حق کے بعد عشری و خراجی املاک کے درمیان فرق و امتیاز کو بہ غماز ذیل بیان کیا جاسکتا ہے:

۱۔ — بلا وجہ یک ساری زمینیں علی الاطلاق فی کل حال عشری ہی ہو سکتی ہے۔ وہ بھی خراجی نہیں ہوگی۔

ارض العرب ملک ارض عشریہ

۲۔ — بلا وجہ کی زمینیں کبھی عشری ہوں گی تو کبھی خراجی اس سلسلہ میں ترمی مضبوط اور پہلا اصول یہ ہے:

(الف) کل ارض متعنت صوة واقراہیہا علیہا اس ارض خراج و کذا اذا ساءلہم

(تفسیر) جس کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ ہر وہ علاقہ جی جو جنگ و جہاد کے بعد بزرگ و غیر مغتور و غیر و سر ہو جائے یا قبل جنگ و جہاد بطریق حکومت اسلامیہ کے زیر نگیں آجائے اور اسے مجاہدین کے درمیان تقسیم نہ کیا جائے بلکہ وہاں کے باشندوں ہی کے زیر ملکیت و تصرف چھوڑ دیا جائے تو یہ زمین خراجی ہوں گی۔

(ب) و سوا اصول یہ ہے کہ:

کل ارض اسلم اهلہا الا متعنت صوة و فسمت میں المسلمین ہر ارض عشریہ صیقل

جس کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ ہر وہ علاقہ خواہ عربی ہو یا جی میں کے باشندے بلا جنگ و جہاد اسلام قبول کریں اس کی املاکیت عشری ہوں گی۔

اسی طرح جو علاقہ عربی یا جی بزرگ و غیر مغتور ہو کہ مجاہدین کے درمیان تقسیم ہو جائے عشری ہے۔ اور پائیں گی۔

حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کتاب الخراج میں فرماتے ہیں

فکل ارض اسلم اهلہا علیہا و صیقل ارض العرب و صیقل



گو بسا اوقات کسی لہذا رنج و غائب کے سبب ارضیات کے ان اصل وظیفے میں تبدیلی بھی واقع ہوتی ہے مثلاً اگر کسی مسلمان سے اس کی حشری زمین کو کوئی ذمی کا خرچہ لے لے تو وہ خرابی ہو جاتی ہے وہ برف ہے کہ عشتہ میں عبادت کی حیثیت غالب ہے اور ذمی اس کا اہل نہیں اور اس کے برعکس صورت میں وہ وظیفہ خراج علی مالہ برقرار رہتا ہے کیونکہ خرچ میں غاص مؤذنہ کی حیثیت ہے اور مسلمان میں مؤذنہ ارض کے عمل کی بھی حیت وجود میں آئے گی۔ مہم مسلمان پر خرچ کی توہیف نہ ہوتی مگر قلم شرع کے انہوں نے جب اصولوں کے التزام میں کیا ہے تو بقا اس پر خراج ہی لازم ہوگا

اسی طرح اصل نوعیت بدل، ابتدا، توہیف کے وقت مگر وہ مسلمان بنے تو اس کی ارضیات وظیفہ شرعی ہو گا مگر اس میں بیادہ کی سیر میں مستثنیٰ طور پر تبدیلی آتی ہے مثلاً فنی حوزہ یعنی اسلامی حکومت کی زیرِ تحویل زمینیں ارضیات وغیرہ کو کوئی مسلمان قابلِ کاشت بنانا اور آباد کرنا ہے تو ایسی زمینوں کا وظیفہ امام محمد عبادہ رحمہ کے نزدیک پانی کے تابع ہوتا ہے پانی اگر خرچی ہو گا تو وہ زمینیں خرچی بن جائیں گی جب کہ ذمی کاشت کے قابل بنائے گا تو پانی یہ خرچی ہی ہوگی۔ دوسرے ایک مزیہ ایسی صورتیں نکال سکتی ہیں جن میں اس اصل نوعیت کے برخلاف کسی عارض کی بنا پر زمینوں کا وظیفہ عشتہ خرچ کو بدل جائے لیکن زمینوں کے حشری و خراجی ہونے میں اصل ضابطہ وہی کہلانے کا جیسے مفصلاً اوپر بیان کیا گیا ہے۔ والہ اعلم بالصواب

### ارضی ہند کا شرعی حکم

ارضیات کے حشری و خراجی ہونے کے متعلق جن شرعی اصول و ضابطوں کی اور وضاحت کی گئی ہے یہ جن استثنائی اور عارضی صورتوں کی نسبت نہ ہی ہوتی ہے اس کی روشنی میں بڑا آسان خاکہ ہم ارضی ہند کا وظیفہ عشتہ و خرچ بھی متعین کر رہے۔

مؤامکہ طرف ہندوستان ہے جو بلادِ دہلی میں سے ہے اور جس کی زمینوں کے وظائف ہلیہ میں عشتہ و خراج دونوں کا امکان ہے۔ اور دیگر بعض صورتوں میں ابتدائی اور اصلی وظیفہ عشتہ و خراج کے اندر کسی عارض کی بنا پر تبدیلی کے وقوع سے بھی صرف نظر نہیں کیا جاسکتا۔

اور دوسری طرف اس ہندوستان کے مختلف علاقوں کے حالات و انقلابات، ابتدا، توہیف کے وقت ان علاقوں کے باشندوں کا کفر و اسلام کے اعتبار سے حقیقی وصف اور واقعی صورت حال

اور پھر ان اہمیت کے انتقال میں کب تک کی غصہ و جھڑپوں کا اہل بل کو دینے میں کبھی رول ہوا کرتے ہیں وغیرہ وغیرہ کی چیزیں اور سامنے ہی حاکم و نظرات شریعت کے نزدیک دوسری چیزوں میں مستور ہیں، جن کی تحقیق اور واقعی صورت حال پر تجھے ہونے ان پر دلوں کا اتنا تقریباً اگلے دو سال ہے تاریخی طور پر یہ واقعات انیسواویسویں صدی کے انتہائی کی ترتیب و تحلیل اس طرح محقق اور غیر محقق کے سامنے گذر چکے ہیں۔

اس نے قطعی انداز سے فیصلہ کرنا کہ راضی ہند کا عسری و خارجی ہونے کے اعتبار سے کیا حکم ہے بہت مشکل ہے، ایسی وجہ ہے کہ اس مسئلے میں پہلے اگلی ہر قسم شدہ کے تناوی بھی بہت مختلف ہو جائے گا۔

ایسی صورت حال میں یہ خیال ہے کہ حضرت مولانا عبدالمصطفیٰ علیہ الرحمہ نے جو حقیقت پیش کی ہیں اور انھوں نے اراضی ہند کے متعلق مختلف شہادہ و قرائن کی بنیاد پر جو فیصلہ کر دیا ہے اسے بالاحوط کی ادعویٰ کو ملحوظ رکھتے ہوئے ہندوستانی مسلمانوں کو اسی فیصلہ کے مطابق عمل کرنے کی عداوت دینی چاہئے۔

حضرت مولانا موصوف علیہ الرحمہ نے اپنی مشہور تحقیقی تصنیف کتاب الشہادۃ و کتبہ میں بالاحوط اور شہادۃ کا عنوان قائم کر کے اہل شام کی مشہور عبادت دار ایچ لیت و سراج لومبرا پر بحث کرتے ہوئے: ہم جو موصوف کی کتاب الفرائض اور فرائض کی شرح مسیحیہ کی عبارتوں کو نقل کیا ہے اور اس سے استدلال کرتے ہوئے ثابت کیا ہے کہ شامی وغیرہ کی عبادت بالاکام اسل اور جمع محل سے ہے کہ اس سے مراد لافرائض کی وہ زمینیں ہیں جن میں جو مرنے کا فرقہ و تصرف میں ہوں، وہی لافرائضی ہوں گی اس لئے کہ حشر و خراج کا بنیادی طور پر عالم اور زمین حاکم اسلام کی طرف سے ہوتا ہے اور دارالطلب پر حاکم اسلام کی کوئی حکومت نہیں۔

لیکن مسلمانوں کے حق میں جو کہ شہادۃ عبادت ہے اس لئے غار اور زندقہ و کوفہ بلکہ دیگر عبادتوں و دین تمام معاملات کی طرح جن کا تعلق حکومت کو فرما ہے۔ جو بلکہ ہم مسلمانوں سے ہے۔ اور اس قدر اور دارالطلب کی تفریق کے بغیر رضا کو کہ طور پر ہوگا اسے بھی ادا کرنا چاہئے، کیونکہ مسلمانوں پر یہ ہوگا کہ ان کو اس میں ہوں یا دارالطلب میں مساب استعانت تمام ہی عبادتوں کی ادائیگی و ادا نہ لازم وغیرہ ہے۔



غیر وقت ہاؤن، بشیر ایک موقع سے سواں کیا کہ درجہ کے مسوویں ہاؤن۔  
ان کی زمینوں کے متعلق شرعی حکم کیا ہے؟

جواب: اگر بولوسف علیہ الرحمہ جو دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ما اصابنا من احد من هذه الامم الا وبقدر ما اصابنا من احد من هذه الامم“

”ما اصابنا من احد من هذه الامم الا وبقدر ما اصابنا من احد من هذه الامم“

”ما اصابنا من احد من هذه الامم الا وبقدر ما اصابنا من احد من هذه الامم“

اور فرمائی سترت یہ کہ یہ سب کے لئے ہے:

”ما اصابنا من احد من هذه الامم الا وبقدر ما اصابنا من احد من هذه الامم“

ظاہر ہے کہ غرضی کی عبارت واضح ہے کہ ان کی عبارت میں درجہ کو یہی کہ جس میں بتایا کہ اس کی عبارت میں  
صرف عربی کا فرمایا کی زمینیں جو سکتی ہیں۔

اور امام بولوسف علیہ الرحمہ کے جواب سے: ”عرب کے ممالک: تنصیب کی زمینوں وغیرہ  
ہونا بھی صحیح معلوم ہوتا ہے۔“

پھر ماں ان بحثوں کے بعد حضرت مولانا مہسوف علیہ الرحمہ نے ارشاد فرمایا کہ زمینیں یہ ہیں  
کے مسلمانوں کی ملکیت و تصرف میں نہیں ہیں، بلکہ ان مسلمانوں کی تسلط و تصرف میں ہیں اور اس طرح اس کی  
تیرہ صورتیں قرار دی ہیں جن میں دس صورتیں ایسی بنتی ہیں جن کا حکم حشر و غزوات کے مودف اسلامی ممالک  
کی روایتی میں مشہور ہونا ہی شرط ہے

صرف تین صورتیں ایسی بنتی ہیں جن میں شرعی موصوف کی حالت یہی ہو سکتی ہے کہ اس کے بعد  
مولانا لکھتے ہیں کہ:

”ان تیرہ تفصیلات سے دست بردار ہونے کی وجہ سے ان کی حالت یہ ہو سکتی ہے کہ اس کے بعد

اور ان کے متعلق بھی یہ بات مشہور ہے کہ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

پھر ہم بھی یہی بات فرماتے ہیں کہ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے









وَسَقَطَ الْحَبَاءُ وَغَرِبَ الْقَبْصُ بِكَعْرِبِ لُصْفِ الْعَشْرِ رَاوِيًا بَعْضُ  
 مِثْلِهِ مَعْنَى لَمْ يَسْمَعْ بِرِزْمِيِّ كَقِسْمِ قِرْمِ كَرْدِيَا كَقِسْمِ قِرْمِ كَرْدِيَا كَقِسْمِ قِرْمِ كَرْدِيَا  
 اَدْرَسَ عَدْلًا سَوَابِبَ شَوْكَلِجَانًا كَوَسْمِ اَوَّلِ عَدْلِي

۱۔ (رجوع) تمام اربابِ شعاع و اندلی و جلاست قریہ کا اطلاق ہے اسی بات پر کہ مشرقی زمینوں میں مشرق  
 ۲۔ (درمحل) مشرقی ارضیت مطلق ہے یہی ہمیشہ موجود ثابت ہے۔

## ویہ ادلی

عشر کا اخراج معیض و بیض کی ناست ہے اور ہا کر کوئی شخص کی لائیگی پر تقویت و تکمیل بخشنا ہے  
 تو گویا عشر ادا کر کے ان کی ناست اور عداوت منقطع ہے کہ جہاں اس طرح کا موجب نہ ہوتا ہے وہ بھی  
 فرض ہے عداوت ہے۔ باقی العداوت میں ہے۔

وَأَمَّا سَقَطُ الْإِلَادَةِ وَالْحَرُوفِ مَعْرُوفٌ

## ویہ ثانی

عشر کا ان فقر کو دینا است کہ ان کی نعمت اور خیر کو وہ ناپا کر کے ان کی ناست میں پکڑ کر نکال دیتا ہے  
 ہے ہے نیرس سے ہر کوئی شخص کی لائیگی پر تقویت و تکمیل بخشنا ہے اور ہا کر کوئی شخص کی لائیگی پر تقویت و تکمیل  
 نیرس عشر بھی فرض ہے۔ باقی العداوت میں ہے۔

وَأَمَّا سَقَطُ الْإِلَادَةِ وَالْحَرُوفِ مَعْرُوفٌ

مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ

مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ مَعْرُوفٌ

## خراج کی حقیقت

خراج کسی شخص سے دیا جاتا ہے کہ اس کی صلاحیت رکھنے والے شخص سے  
 یہ منکر ہے کہ اس شخص سے دیا جاتا ہے کہ اس کی صلاحیت رکھنے والے شخص سے

## شرح القبر میں ہے

انخراج من بصرع من سماء الارض او ماء معلوم وسیعہ یا باحدہ سلطان  
مسی وظیفۃ الارض والسموات

## خراج کا ثبوت

خراج کا ثبوت اجتہاد سے ہے یا نص قرآنی سے یا تعلق یہ بحث ہے، جمہور کی رائے یہ ہے کہ اس  
ثبوت اجتہاد سے ہے اور بعض فقہاء، بعض مفسرین، بعض مفسرین قرآن سے ثابت ہے  
وہ یہ ہے کہ خراج دراصل جہی کی ایک قسم ہے اور نبی کا ثبوت قرآن سے ہے منفری کی دلیل یہ ہے کہ رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے نبی میں شمار ہوتا ہے، تو اگر واجب غنہ سلام کے بعد  
ظہیر کے صلح کے ساتھ کنز کی زمینوں کو جو زمینوں کا یہ تفسیر کر کے کے بھٹے ان پر ٹیکس مقرر کر کے من ہی  
کے قبضہ میں ہے دی تو یہ ٹیکس بھی نبی شمار ہوگا کہ نبی کی زمین سورہ حشر کی آیت کے تحت ہے حوزہ میں ہے

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عَلَيْنَا نَحْمِلُهُ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَالْآخِرُ وَالتَّوَّابُ

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عَلَيْنَا نَحْمِلُهُ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَالْآخِرُ وَالتَّوَّابُ

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عَلَيْنَا نَحْمِلُهُ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَالْآخِرُ وَالتَّوَّابُ

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عَلَيْنَا نَحْمِلُهُ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَالْآخِرُ وَالتَّوَّابُ

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عَلَيْنَا نَحْمِلُهُ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَالْآخِرُ وَالتَّوَّابُ

## اجامہ ابو حنیفہ و ثبوت ان کے ہیں

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عَلَيْنَا نَحْمِلُهُ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَالْآخِرُ وَالتَّوَّابُ

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عَلَيْنَا نَحْمِلُهُ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَالْآخِرُ وَالتَّوَّابُ

## شرح خراج

راج کے لئے کوئی شرح مستحقیت کے مضامین نہیں کی کہ مختلف اراکوں میں جس کی طبیعت کے  
لئے صحت صحت صحت میں لے کر سکتی ہے اس میں شرح کی جیسے میں نہیں مادی، فن کا وہ خدائی ہے

زمین کی کیفیت

۔ چپا اور ۔

کاستور کی کے فحاشات و فوریات

تقریباً چوبیس ہزار سال پہلے میں زمین پر انسانیت نے جنم لیا

لاندی صبح نعرہ میں اٹھتا ہوا صبح میں آسمان کی آواز میں اختلاف

الارض و اختلاف سرے و اختلاف مشرق و مغرب و اختلاف زمین و آسمان

صنعت میں مہما

انسانی زندگی کے ہر لمحہ میں زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ زمین پر

زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

مرد کی زندگی کا ہر لمحہ زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

مرد کی زندگی کا ہر لمحہ زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

اندر لائنوں میں زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

لازمی طور پر زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ

زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ زمین پر انسان کی زندگی کا ہر لمحہ



## خسراج کی قسمیں

خرسراج کی دو قسمیں ہیں: ۱۔ خراج مختار۔ یعنی پیداوار کا کوئی حصہ نہ ادا کیا جائے بلکہ یا جو سالانہ مقرر ہو جیسے  
حضرت سید علی ہمدانی رحمہ اللہ نے جو خراج مقرر فرمایا تھا۔ ۲۔ خراج موکف: اگر ایک شخص کا زمین کوئی حصہ ہوتے ہوئے  
وفات ہو جائے تو اس کے مال سے خراج مقرر کیا جائے گا۔

دوسرا: الخراج الزمان۔ یعنی اس سال کے ان مکان اور اوجہ واجب یعنی ان اوجہ الخسراج

در موقوفہ۔ و الخسراج الزمان ان مکان اور اوجہ شیعہ فی القسمة یعنی ان مکان میں

الاجتماع۔ بالارواح کا وضع ہوا یعنی اللہ عنہ علیہ السلام۔

اگر معلوم ہو کہ سلطنت اسلامیہ کا خراج مقرر تھا تو یہی دیکھ کر خراج موکف میں جہاں  
جہاں تدارق اعظم فرمے تھے مقرر کیا ہے۔ اس پر کیا کثرت ہو۔ اور جہاں مقرر نہیں اس میں نصف چارواک  
لایا اور دھرم میں خراج مختار میں نصف سے زیادہ تر چارواک لایا اور بھی اس شرط پر کہ اتنے عینیک طاقت  
بھی رکھتے ہو۔ نکاح کی جائیداد سے۔

واللہ اعلم بالصواب۔ یعنی یہ اللہ ہی کے فضل و کرم سے ہے۔

اس میں علی بن ابی طالب و امیر المومنین علی بن ابی طالب و امیر المومنین علی بن ابی طالب

اور امیر المومنین علی بن ابی طالب و امیر المومنین علی بن ابی طالب و امیر المومنین علی بن ابی طالب

اور امیر المومنین علی بن ابی طالب و امیر المومنین علی بن ابی طالب و امیر المومنین علی بن ابی طالب

اگر معلوم نہ ہو کہ سلطنت اسلام میں کیا مقرر تھا تو جہاں جہاں حضرت خاندانِ اہل بیت مقرر فرمادیا ہے وہ

وہی اور جہاں مقرر نہ فرمایا ہو نصف دین ہے۔

## زمین کی قسمیں

زمین کی تین قسمیں ہیں: ۱۔ اہل حقاری و اہل حقاری: یعنی اہل حقاری۔

۲۔ اہل دھرم و اہل دھرم: یعنی اہل دھرم۔ ۳۔ اہل دھرم و اہل دھرم: یعنی اہل دھرم۔

## عشری اور خراجی کا معیار

۱۔ عشری زمینیں وہ ہیں جن کے مالک ان پر قابض رہتے ہوئے بغیر جنگ کے اسلام آئے ہوں۔  
 ۲۔ جن کو امام نے حیت میں سے حصہ کے طور پر کسی فرد کی ملکیت میں دیا ہو یا جو پہلے افتادہ رہی ہوں مگر بعد کے  
 ذریعہ یا امام کے بطور جاگیر دیا کرنے پر کوئی فرد ان کا مالک ہو رہا ہو زمین کی پیداوار میں عشری یا نصف عشر واجب ہے۔  
 ۳۔ خراجی زمینیں وہ ہیں جن کے غیر مسلم مالکوں سے صلح کی گئی ہو یا جو کو بڑھوت فتح کرنے کے بعد امام  
 نے ان کے سابق مالکوں کے قبضہ میں دے دیے ہوں یا جو ان زمین پر ان مشرعوں کے مطابق خراج وصول کیا جا رہا ہو  
 جو ان وقت حاکم ہوں یا جو امام نے مقرر کر دی ہوں۔ (۱)

۴۔ عشری اور خراجی دونوں زمینیں جو مذکورہ زمینوں کے علاوہ ہوں جیسے وہ زمین جو فوجی کشتش کے بعد  
 اسلامی ریاست کے زیر ملکیت آتی ہو کسی کی ملکیت میں نہ رہی ہو یا وہ زمین جس کا مالک مرچکا ہو اس کا کوئی  
 وارث نہ ہو اور بیت المال کی قبول میں آچکی ہو۔

ثالثیہ المعتاد من السور المنفق مشروح الملتقى هذا النوع ثالث یعنی لا مشربة  
 ولا خراجية من الاراضي المنقضية أرض السبلة والارض الحوز وهو ما مات  
 اعمامه بلا ذوات والى البيت المال أو فتح سورة وفوق السبيلين إلى يوم الضيامة

## عشری اور خراجی زمینوں کے مابین بنیادی فرق

۱۔ جو زمین نہ تہمتیہ نہ سدان ملای اقتدار کے تحت آئے ہوں ان کی زمینیں ان کی ملکیت میں نہیں  
 رہتی ہیں بلکہ سدان ملای میں آجاتی ہیں جو ان کا تعلق اسلامی زمینوں سے ہے۔ (۲)  
 تفصیل: ایک زمین اگر بنیادی نہ ہو تب بھی اس کی تفصیل بصورت خراجیات درج ذیل ہے۔  
 زمین کے عشری ہونے کی بہت سی صورتیں ہیں  
 مسلمانوں نے کسی زمین کو تہمت فتح کیا، وہ زمین مجاہدین پر تقسیم ہو گئی

۱۔ یہ وہ ایک کاف خود فروش مسلمان ہو گئے جنگ کی نوبت میں آئی ہا یہ میں ہے۔

۲۔ کحل ارض المسلمہ، غلبہ اوقات مسودہ اوقات حیرانہ نہیں تھی اور ہفت روزہ  
یا ہفت روزہ زمین کے قریب آباد زمین قی کے کاشت میں لایا گیا عالمگیری میں ہے۔

۳۔ ارض مسودہ مسودہ کات من غیر ارض اعراب تھی حیرانہ وہ کات  
من غیر ارض مسودہ تھی حیرانہ، حد بذکن لیس لب مسلمانہ اید

کاں قریب غلبہ اعراب و اوقات من حیرانہ، من مسودہ

۴۔ یا اس اقتدار زمین کو کھیت بنا یا۔

۵۔ یا وحشی اعرابی و اعرابی سے قرب و بعد میں نسبت نکلتی ہے۔ ۱۰۰ صحت میں ہے۔

۶۔ اوقات مسودہ مسودہ مسودہ اوقات مسودہ مسودہ

۷۔ یا اس کھیت کو وحشی پانی سے سیراب کیا۔

۸۔ یا اعرابی وحشی و اعرابی پانی سے فتح اعراب میں ہے۔

کل ارض لم تفتح مسودہ مل، مباحا مسلم، ارض کاں یصل الیہ ماء الاقنیا و لغزہ

لؤلؤ و عین و غصہ و غصہ

۹۔ یا مسلمان نے اپنے مکان کو باغ یا کھیت بنا لیا اور اسے وحشی پانی سے سیراب کر کے یا وحشی و

و غزابی و وحشی سے، مباحا مسودہ میں ہے۔

فصل ان امار و یستمر فیہا لراعی مسلم ارض او عمل و اربابستانہ غلاب

المسعود علی ارضه وحشی او غزابی

۱۰۔ یا وحشی زمین و اعرابی نے غزابی مسلمان نے اسے غصہ میں لے لیا یہ غزابی مسودہ کو یا غزابی مسودہ

مباحا و نوبت کی دم سے و پس ہوئی یا حیرانہ کی دم سے و غزابی کے مکہ سے و پس ہوئی۔

## غزابی کی صورت میں

غزابی زمین کی سو نہیں بہت میں، مثلاً

۱۔ فتح کر کے وہیں کے باشندوں کو بطور احسان وہیں دے دی۔

۱۔ یاد دہانے کا فرد کو دے دی۔

۲۔ یا صلح کے طور پر فتح کیا گیا، تحریر الاموال و ذواتہ میں ہے،

”وما فتح منوة ولم يتسهمين جيشنا“۔ سو لو آخر اہل مدینہ اوفتق

اہلہ کما زانوا و فتح صلحا عرابیة لاذہ انیق یا لظافر

۳۔ یا ذی نے مسلمانوں سے عشری زمین خریدی، قتادی عالمگیری میں ہے،

”الذی با اشترى مشرقة قال یو منیفة و زفر و صوالله تعالیٰ یؤخه

منہ انخر! چ کذا فی السراء“

۵۔ یا مسلمان اٹھنے دینی سے غلامی زمین خریدی، ولایت محمدیہ،

”و یجوز فی اشترى السلم ارض السراء من الفصح و یؤخذ منہ الفراء“

۶۔ یا لک نے با و شاہ اسلام کے حکم سے بحر کو آباد کیا، بحر زمین دہی کو دے دی گئی۔

۷۔ یا لے مسلمان نے آباد کیا علاقہ زمین کے تریب بنی۔

۸۔ یا غرابی زمین نے اسے سیراب کیا۔

غرابی زمین کو اچھڑی پانی سے سیراب کیا جاتے غرابی بنائے گئے، یوں یہ عشری زمین کو اگر غرابی

پانی سے سیراب کیا جاتے عشری بن گئے، فتح القدر میں ہے،

والعامل ذ الش فکت صورة بان آخر علیہا انکار ان یؤلف علیہم الفراء

و نویفت بقاء انظر و ان جنت بیس الخاضین لا یؤلفن الا انظر

و یؤلفیت بہا لا انظر

## ترتیب مطالب

مطلب ہم اسلامی قانون حبشہ کے ماہرین اور مسلم شہرت تقار ملازم کے تریب کو کلام لکھتے

ہیں تو اس تریب پر جو سچے ہیں کہ شرعی نقطہ نصرت اسلامی حکومت کے تریب کو جانے والی دینی پارٹی اسکا پر

مستقیم جوتی رہی

۱۔ وہ دینی میں کے انکے رنگ کی تربت آئے بغیر اسلام نہیں کہیں۔





سید نے مسلمانوں کی مدافعتی زندگی میں جو مناسب دستورن اصلاح کی اور پیش بندی کے موافق کچھ کر رکھیں  
ہیں سے دوسرے قسم میں بھی آری نہیں مانے کوئی فرض نہیں کیا۔

## قسم دوم کا حکم

معاہدہ میں ان دونوں کی قسمیں نہیں لیں، سوام و قوس نہیں لگے معاہدہ طرقت سے نہ ملے کر کے کا  
لماذ کیا یعنی اسوی حکومت کے تابع بن کر رہا کر لیا، ایسے لوگوں کے بارے میں بالی اسلام رسول کریم  
ﷺ کے ہر ہر حکم سے براہ کسر کیا تو دیکھنا کہ اس شرع پر حدت ہوتی تھی بلکہ ترک بھی نہیں ہو سکتا۔  
جائے یہ جو حدت ترقی میں آتا کرتا ہے۔

عَلَيْكُمْ تَعْلَمُونَ لَوْ مَا تَعْلَمُونَ عَيْبَكُمْ فَيَقُولُوا لَوْ مَا تَعْلَمُونَ

وَأَمَّا هُمْ فَمَنْ تَعْلَمُونَ مَوْصِلًا لَّا تَعْلَمُونَ مَوْصِلًا لَّا تَعْلَمُونَ

لَا يَصْلُحُ - ابراہیم نوادہ

اسی پر جو کہ اس وقت تھی کہ جو معاہدہ ہے اس سے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

پہلے اس کے لئے اس میں دیکھنا کہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

دوسرا اس کے لئے

اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

طیب نفس فانما حبيبه يوم القيامة [۱۱۱۱]

اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے









## اول تا پنجم

## اسلام کا نظام عشر و خراج

علیم غفرلہ رحمٰن ————— سنہری مسجد، چاندنی چوک، دہلی

قبل اس کے کہ ہم عموماً و زوایات تحریر کریں کچھ بنیادی باتیں عرض کرنا مناسب ہو گا۔ بنیادی بات یہ ہے کہ عشر کوئی عمدہ چیز نہیں ہے بلکہ زکوٰۃ ہی کا ایک حصہ ہے جس کا تعلق زمین سے حاصل شدہ پیداوار سے ہے۔ جناب مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی اپنی کتاب اسلامی فقہ پر رقم ازہیں: ”زمین کی پیداوار کی جو زکوٰۃ دی جاتی ہے اس کو شریعت میں عشر کہتے ہیں“۔ اس کے احکام روپیہ پیسے اور سدان تمامت سے جہاں ہیں اور قرآن و حدیث میں ان کا الگ الگ ذکر کیا گیا ہے۔ قرآن میں دو جگہ اس کا ذکر ہے، ایک جگہ ہے:

”مِنَ الْبُیْطِ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ“  
 جہاں آؤ گے وہاں

اسے یہاں دواو صد کی ماہ میں خرچ کر دیا جائے یا زمین کی اور جو کچھ ہم نے تم کو زمین کے ذریعہ پیدا کر دیا ہے۔

دوسری جگہ فرمایا ہے:

”وَمَا يَكْفُرُ الْإِنْسَانُ بِمَا كُنَّ تَفْعِلُونَ“ وَلَقَدْ جَاءَتْكُمْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكُمْ فَكَفَرُوا بِهَا فَوَلَّيْنَاكَ الْغَنَاءَ وَالْفَقْرَ  
 مُخْتَلِفًا أَلْوَانًا فَكَفَرُوا بِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكُمْ فَكَفَرُوا بِهَا فَوَلَّيْنَاكَ الْغَنَاءَ وَالْفَقْرَ  
 بِمِثْلِهِ نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ فَذُوقُوا أَثَرَهُ يَوْمَ يُخْرَجُ الْأَشْقَى مِنْ جُحِيمٍ  
 وہیں اللہ ہے جس نے غلات اگاتے ہیں، جس سے چھوٹے، بڑے بھی ہیں، کسی سپر، شیشوں، دھیرے پر  
 چڑھائی مائی ہیں، دشمنان، انکسور اور وہ بھی جن کی ہمیں نہیں موتیں اور گھر کے دوست  
 اور گھینیاں جن میں مختلف قسم کے کھانے کی چیزیں ہوتی ہیں اور جنوں اور مارا اور بیب  
 آئیں میں مٹتے مٹتے بھی ہوتے ہیں اور مٹتے جلتے ہیں، مگر جو جہاں ہیں پہل آجائیں تو خود دیکھا  
 کھو گئے اور توڑنے کے وقت ان میں کوئی جی (عشر) ہوا اس کو دے دیا اور ان  
 کو کہہ دیا کہ ان کے والدین کو پسند نہیں کرتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ سے غلام و بچل حتیٰ کہ شہید و غیرہ کا عشر بھی لکھواتے تھے کہ آپ  
 نے فرمایا کہ جو کچھ جن سے آگے اس میں صدقہ ہے۔ مولانا فرید لکھتے ہیں :

”بہر مسلمان پر فدا و مرد ہو یا عورت، مالغ ہو یا نفایق، عاقل ہو یا پاگل عشر دینا ہے۔  
 جناب مولانا ابوالحسن صاحب ندوی اپنی کتاب ارکان اربعہ میں تحریر فرماتے ہیں :  
 ”رکوعہ سنائی میں ایک در در ہے اللہ ذات و کائنات کا سال سن وقت پر لکھا جائیگا  
 جب یہ وفات اور گھینیاں ایک صاحب اور ایسے من کو پہنچ جائیں :

”میں پوری تہذیب کا مفہوم ہے۔ جہاں عشر رکوعہ کی کا، یہ حق ہے کہ کوئی غلہ دے نہیں ہے  
 ابتر، من کا نصب و تہذیب کا نصف ہے اور اس کا پانچ سال گذرے کی شہ نہیں ہے بلکہ عین پیداوار  
 کے بعد دل کے وقت ہی واجب ہو جاتا ہے۔

مندرجہ بالا تہذیب لکھنے کی ضرورت اس لئے ہمیشہ کی کہ بعض حضرات نے عشری دینے میں صرف  
 ان زمینوں کو قرار دیا ہے جو کسی جنگ کے نتیجہ میں مسلمانوں کے ہوتے ہیں، انہیں اور وہ مسلمان ہیں لیکن تقسیم کردہ  
 تھیں ہوں عشری زمینوں کی یہ تعریف نامناسب اور غیر درست ہے  
 اس سے بعد اصل سوال یہ کہ جواب علیحدہ سے پیش کر رہے ہیں

اسلام کا نظام عشر و خراج اور ہندو پاک کی راضی کا حکم

### ۱۔ محورِ اول۔ عیشِ خرافہ کی حقیقت

سفر نامہ ہے۔ سہ ماہی حضرت کی اب انہی کو دو اقسام میں تقسیم کیا ہے۔ ۱۱۔ عشری ۱۲۔ خشتی  
مسلمانوں کے لئے کیا تیسری قسم ہے؟ غیر اسلامی سلطنت میں مسلمانوں کی اداغی۔  
عشری :-

سلطنت میں مسلمانوں کی زمینوں پر ان کی پیداوار کا عشر اسیواں حصہ و نصف عشر  
 زمینوں کا حصہ بیت المال کے لئے وصول کیا جاتا ہے۔ اس لئے ان کی زرعی آمدنی عشر پر  
 آرہی کہانی ہے۔  
 فخرالحی :-

اسلامی سلطنت کے مفہوم مالک کی غیر مسلم رعایا کی آراضی ذراعت جس پر خود ان سے یا ان کے حاکم سے کسی معاہدہ کے تحت خراج لیا جاتا۔ جو خارجی آراضی کہلاتی ہے۔ ان آراضیوں پر ان کے پیداوار کا کوئی حصہ صمت مالک کے لئے نہیں لیا جاتا۔

۳۔ غیر مادی سلطنت میں جہاں مسلمانوں کو نہ اپنی تباہی نہ حل ہواؤں کی مسلمانوں کی  
آپنی بھی بھڑکی ہو کہہ لیں گی، بھڑکی ہو پر انھیں اس کی لادیں گی اور صرف کا اپنا نظام  
موجود نہ رہا ہو گا۔

ذکر ہے کہ اسلاف یا غیر مسلمانی سلطنت کی طرف سے کسی ایسے فلسفے کی وصولیابی جو اسلامی  
مذہب، مہم و مہمات سلطنت سے عمومی طور پر آرمی کا سنت پر موصول کیا جاتا ہے جو ضروریات  
سلطنت کی خاطر موصول ہوتا ہے کہ نہ مسلمانوں کی نوعیت متعین ہونے لگی، کتاب و سنت سے  
غلطی و عہد صحابہ و تبعین کے عقائد امت کے عقائد و انت کے مخالف ہو کر اسلامی تہذیب و ادب

ہیں نہ کسی دکانی دیتا ہے کہ ماسوا جو غیر مسلم جنگ میں مسلمانوں کے خلاف فساد اور کشت کھا کر فرار ہو گئے اور اپنی آماجیوں کو لادارت چھوڑ گئے وہ تو اسلامی سلطنت کی ملکیت قرار دے کر مسلمانوں میں تقسیم کر دی جاتی تھیں ورنہ تمام غیر مسلموں کی آراضیاں اور حقوق سابقہ محفوظ رہتے تھے۔ ان کی بنیاد کوئی رسول اکرم کا بھرانہ کے عیسائیوں سے معاہدہ جس کا خلاصہ درج ذیل ہے:

”بھرانہ اس کے اطراف کے باشندوں کی جائیں۔ ان کا مذہب۔ ان کی زمینیں۔ اور ان کا مال۔ ان کے حاضر و غائب۔ ان کے قتلے۔ عقد کی انہں الاماں کے رسول کی سماعت میں ہیں ان کا موجودہ حالت میں کوئی تغیر نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی ان کے حقوق میں سے کسی حق میں دست درازی کی جائیگی۔ کوئی آسقف نہ ماہب اپنے ٹھہرے سے نہیں ہٹایا جائے گا۔ ان کے نماز جاہلیت کے کسی جرم یا خون کا بدلہ نہیں لیا جائے گا۔ ان سے کوئی فوجی خدمت لی جائے گی۔ نہ ان پر غنیمت لیا جائے گا۔ نہ اسلامی فوج ان کی سر زمین کو بدل کر دے گی۔ نہ ان پر ظلم ہو گا۔ ان کو ظلم کے ذریعہ کسی بات پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔“

یہ سب عہد خلافت اور بعد کی مسلمان سلطنتوں میں یہی طرز عمل رہا ہے اور کسی دور میں بھی اسلامی فقہائے غیر مسلموں کی آراضیوں پر قبضہ کو جائز نہیں قرار دیا ہے۔ اصولی طور پر جزیہ کی ادائیگی کے بعد غیر مسلموں کے تمام حقوق محفوظ رہا ہے جس اور یہ حقوق ہندوستان کی ان مسلمان سلطنتوں میں برقرار رہے ہیں جہاں مسلمانوں سے عشر و رسول بڑا تھا اگرچہ وہ سلطنتیں اسلامی نہیں تھیں صرف مسلمان سلطنتیں تھیں۔

۲۹۱ء بعد از وفات

### ۱۔ آراض ہند کا تاریخی جائزہ

جیسے کہ اوپر ذکر آیا جا چکا ہے کہ ہندوستان کے مسلم حکمرانوں نے بہ عموماً مفتوح علاقوں کے

راجہ داس جی کو دہان کے خاندان کے ہی دوسرے افراد کو ان کی سلطنتیں خراج کی ادائیگی کی سبب جلاوطن کر دی ہیں۔ اور خراج کی دوسو سالیانہ کے بعد کبھی بھی رعایا سے وائز کٹ کوئی عزیادہ دوسرے ٹیکس وصول نہیں کیا گیا۔ اور اس میں وہ مسلمان رعایا بھی شامل تھی جو اس ملک انوں کے ماتحت تھی حکمران مظلوم برائے باوجود اپنے خزانے سے ادا کرتے تھے اور رعایا سے اپنا واجب کردہ ٹیکس وصول کرتے تھے۔ یہی حالت ہے۔ وہ سب زمینیں علاوہ مسلمانوں کی آبائی کے خراجی شمار ہوتی تھیں۔ اور مسلمانوں سے بھی عسیر حکومت وصول ہیں۔ کرنی تھی انھیں خود ہی انسانہ منہ ہوتا تھا۔

اس موقع پر یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ یہاں مسلمانوں میں محمد بن قاسم کے بعد جو بھی مسلمانوں نے عربوں کے خلاف بغاوت کی وہ مسلمانوں کے لیے نہیں تھے بلکہ ان کے لیے بھی مسلمانوں کے خلاف تھے۔ ان کے خلاف بغاوتوں کے نتیجے میں مسلمانوں نے ان کو قتل کر دیا اور ان کے سر کاٹ کر ان کے گھر کے دروازے پر لٹا دیا۔ ان کے سر کاٹ کر ان کے گھر کے دروازے پر لٹا دیا۔ ان کے سر کاٹ کر ان کے گھر کے دروازے پر لٹا دیا۔

۱۲۱۔ انگریزوں کی عملداری سے ۱۹۴۷ء تک اضیٰ کی نوعیت

دو برادریاں مختلف صوبوں میں رہتی تھیں۔ یہ مسئلہ مختلف قوانین نافذ تھے، یہاں مسئلہ ملکیت کا حقوق تھے کہیں لیز (LEASE) یعنی حق کاشت حاصل تھا کاشتکار اور زمیندار کی حیثیت محدود محدود تھی کہیں ملکی کاشتکار بھی ہوتے تھے لیکن ان حالات میں انکار حقوق زمیندار ہی کو حاصل تھے جو ایک مخصوص مکان کے مالک یا زمین حلف لوگوں سے کاشتکاری کرتے تھے جو زمیندار یا پانی زمینوں پر خود کاشت کرتے تھے دوسرے کہلاتے تھے بعض حالات میں زمیندار اپنے کاشتکار کو آسانی سے بے دخل نہیں کر سکتے تھے اس سے ملکی کاشتکار بھی مدد کر کے قانون حاصل تھا۔ نوعیت زمین کتنی بھی مختلف تھی جو مالکان زمین کی نوعیت قابل فروخت تھی۔ ایسی حالت میں کہ قدر کے لئے نوعیت زمین کو کافی بن سکتی ہے۔ زمین میں فتوویٰ خود پر درج ذیل فتوویٰ موجود ہے۔

۱۔ سستی میں رہنے پر جو اثر ہوتا ہے اس سے بچنے کے لیے اس وقت کی تعلیمات میں

سہمی گئے کسی بیوقوف اور دھوکہ کھانے والے، جب ہوسنے کی بھڑکائی ہے۔

۱۰- اس قول پر یہ کہ حصول مذکور زمینوں کا کوئی ہے جس کی وجہ سے عسری زمینوں سے عسری  
 مسافعاتیں ہوگا۔ جب زمین غرابی ہوں تو یہ حصول خراج کے تو کم مقام ہوگا۔ وگذا۔ سی  
 فتویٰ الحوتیہ یہ ہے جب زمین مذکور مسروں سے میرا ب کی جائیں جن کے مذکور حصول  
 لینا یا پھر تو ایسی زمینوں پر صرف عسری واجب ہوگا۔ اس حالت میں کاشتکار اپنی پوری  
 پیداوار کا ایک چوتھائی حصہ اپنے ہاں مسلمان کاشتکار پر رہے گا۔ مال گذاروں کے ساتھ عسری بھی  
 واجب ہوگا۔

### (۳) محور سوم: عا۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔

میرے خیال میں خاندانی محور اور خاندانی زمینیں کے مدد و رجحان خاندانی کے بعد عسری کے  
 مقصد کے لئے نوعیت زمین اور دوسرے قانون بے حیثیت ہو جاتی ہے۔ تو زمین کچھ بھی رہے ہوں  
 مالکان کو ان کی کو حق فروخت حاصل تھا اور وہ اپنی پیداوار کے مکمل ایک تھے۔ زمیندار اور کاشتکار  
 کے فرق کی بحث ملوث ہے اور اس میں وہ اپنی مرضی کے فعل انکار کے قیاس تھے اس لئے میری رائے  
 میں اس پر بحث غیر مفید ہے۔

### (۴) آرا ضعیف ہند کی شرعی حیثیت (محور چہارم)

ہندوستان میں آزادی کے بعد تمام زمینیں کاشتکاروں کو ان کا حقوق کے ساتھ  
 دی گئی ہیں جو بھی دوسری دی گئی ہیں۔ اب سب قانون کو صرف لگان دیا۔ ہے زمیندار ان کا لگان  
 کو نظام ختم کیا جا چکا ہے۔ یہ کوئی خراج نہیں بلکہ سلطنت کے حقوقی امتیازات کے لئے ایک  
 ٹیکس ہے جو ان کی استیلا مذہب و ملت پر کہ شکار و ادا کرہ پر ۳۲ ہے لہذا یہاں نہ کوئی زمین خراج ہے  
 اور نہ عسری۔ البتہ مسلمان کاشتکاروں پر اپنی پیداوار کا ششواضع عسری خراج واجب ہو گا۔ بے شک وہ  
 تو بطریق مذکور ادا کرتے۔ پانچویں جس کے لئے دو اپنی امتیازات ادا نام کرتے کے سے حکومت کی



طرف سے نماز ہیں۔ بعض لوگ یہ سوال اٹھاتے ہیں کہ ہندوستان کی زمینیں عشری نہیں ہیں۔ یہ قاضی  
 شہرہ اللہ صاحب پانی پتی نے ماہنامہ میں لکھا ہے مگر مولانا عبدالحق رحمانی صاحب مہم سے بڑی کیفیت سے  
 اپنی کتاب "کتابہ فی التفسیر و تفسیر" میں یہ ثابت کیا ہے کہ مسلمانوں کے پاس جو زمینیں ہیں وہ سب  
 عشری ہیں۔

۲۔ جب آرمی کی نوعیت نہ فرما دی ہو اور نہ عشری تو اس کا حکم مذکور ہو تو ہے کہ صرف مسلمان اپنی  
 پیداوار کا عشر یا نصف عشر خود بطریق کوٹہ لدا کریں گے کیوں کہ قرآن کریم کا ارشاد ہے :

"كلوا مما نبت الارض و لا تقطعوا حقله يوم حصاده"۔

ان سے کہ پیداوار کھاؤ جب وہ اگلے آئے اور اس میں جو حق (مشرع کے احکامات) واجب  
 ہو گئے کاٹنے کے دن مسکونی کو دیا کرو۔

اس چیز پر واضح ہیں :

(۱) عشر بھی ایک قسم کا صدقہ ہے جس کا دینا ہر مسلمان پر واجب ہے۔

(۲) اس پر مولانا حوالہ دینی جو سال گذرنے کی قید نہیں ہے پیداوار ملے ہی واجب ہے۔

۳۔ سرکار کو ادا ہونے والا کسی بھی طرح خراج کے حکم میں نہیں ہے وہ عظمت کے انتظامات  
 کے مصارف کے لئے ایک نمونہ ہے۔

۴۔ چند دستانہ میں کوئی زمین خراجی نہیں ہے۔ یہاں کی بیشتر زرعی زمینیں آبپاشی پر منحصر ہیں  
 کہیں یہ آبپاشی نہری ہے جس کے اخراجات حکومت کو دیئے جاتے ہیں اور کہیں یہ خود اپنے صاحب و علیہ  
 اور دوسرے ذاتی ذرائع سے کی جاتی ہے البتہ ناممکن کے بعض علاقوں میں نواح کلاسیک قدرتی  
 بارش پر منحصر ہے۔ یہاں خود مسلمانوں کو عشر یا نصف عشر لدا کرنا ہے اور وہ اس کے مستحقین کو مسد بہانے  
 کے کبھی ذمہ دار ہیں۔

۵۔ یہ مسئلہ بہت توجہ کا محتاج ہے۔ شریفی نے عشر اور نصف عشر کا فرق صرف خراجت آبپاشی  
 کو ملحوظ رکھ کر رکھا ہے لیکن صاحب کثر الدقائق، دہلوی، ابوحنیفہ، مالک، شافعی اور اس سے اخراجات نہ لگنے کو

قرار دیتے ہیں۔

ماضی میں راحت کے اخراجات تاج اور آپاشی کے علاوہ کچھ نہیں تھے محنت کا شکار کی ہوتی تھی مگر آج کاشت کے اخراجات بہت زیادہ ہیں۔ عموماً بیج، ٹرکٹر، کھڑائی، بیجوں، دوا کی آپاشی کے اخراجات۔ مختلف اوقات میں خرید کردہ کھپائی، گھاد، مزدوروں کی ملائی اور فصل کٹنے کی مزدوری، جصل سیلر پر مطالبہ کرتی ہے کہ تمام اخراجات پیداوار سے منہا کرے چاہئیں اور پھر عشر واجب کرنا چاہتے یا آپاشی کے اخراجات نہ منہا کئے جاتیں اور نصف عشر واجب کیا جائے۔

بہر کیف یہ مسئلہ فقہاء کرام کی خصوصی توجہ اور اجتہاد کا موضوع ہے کیوں کہ آج کاشت پر کل پیداوار کے بعد نصف اخراجات چڑھاتے ہیں علاوہ کاشتکار کی اپنی محنت کے۔

۱۔ اگر مالک آراضی اٹھ کا شکار دونوں سلطان ہوں اور تقسیم کی بنیاد پر پیداوار ہر دو طرفوں پر اسے لیے حصہ پر عشر واجب ہوگا۔ در نہ صرف سلطان پر واجب ہوگا، اور اگر آراضی کسی شخص کی ملک پر حاصل کی گئی ہو تو چوں کہ کل پیداوار کا شکار کی ملکیت ہوگی اس لئے پوری پیداوار کا عشر بھی کا شکار کو بھی دینا ہوگا اگر وہ سلطان ہے۔ عشر سلطان پر اس لئے واجب ہے کہ سلطان کے لئے یہ عبادت سبکی ہے۔ بتائی کے مسئلہ پر ہندوستان میں موجود نظام کاشت کا غور رکھنا چاہئے، ہندوستان میں روئے نظام کاشت درج ذیل ہے۔

- ۱۔ زمین کا مالک خود کاشت کرتا ہے۔
- ۲۔ زمین کا مالک کسی مخصوص نرخ پر زمین کسی دوسرے کو کاشت کے لئے دے دیتا ہے۔
- ۳۔ زمین کا مالک کاشتکار سے پیداوار میں اپنا حصہ منٹیں کر لیتا ہے اس کی بھی شکل میں یا۔
- ۱۔ تمام اسباب کاشت علاوہ جو مائی اور نگرانی مالک آراضی پر کاشت کرتا ہے اس کا شکار کی ذمہ داری مل بیل، ٹرکٹر کی جتنائی اور نگرانی کرنا ہوتی ہے۔ اس حالت میں کاشتکار کل پیداوار کا حصہ کا متفق ہوتا ہے کہیں کہیں یہ حصہ ایک تہائی بھی ہوتا ہے۔

۲۔ علاوہ محنت اور جتنائی اور نگرانی جو کلیتہاً کاشتکار کی ذمہ داری ہوتی ہے بقیر تمام اخراجات میں یعنی بیج، گھاد، آپاشی وغیرہ میں کاشتکار بھی نصف کا ذمہ دار ہوتا ہے اور اس حالت میں کاشتکار نصف پیداوار کا مالک ہوتا ہے۔ اس قسم کی حالت کی مندرجہ بالا تینوں شکلوں

کہ امام ابوحنیفہؒ ناجائز قرار دیتے ہیں لیکن صاحبین امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اور بقیہ میں اس کے  
جناب امام شافعیؒ امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلؒ اسے اجرت معلوم قرار دیتے ہیں اور جب نہ  
قرار دیتے ہیں۔  
ان حالات میں یہ مسئلہ بہت اہم ہے کہ اخراجات منہا کئے جائیں یا نہیں۔

### (۵) محور پنجم

۱۔ جناب امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک عشر کا کوئی نصاب مقرر نہیں ہے لیکن صاحبین کے نزدیک  
۵۰ وحق کا نصاب ہے اس سے نامذہبی عشر واجب ہوگا۔ ایک وحق کا نصاب کا ہونا ہے  
فتویٰ صاحبین کی رائے پر ہی ہے نہ پانچ وحق ۹۰ تولد سے ۵۰ من پونے چوبیس  
سیر ہوتا ہے نہ

۲۔ ہر پیدا ہونے والی چیز پر عشر واجب نہیں ہے مثلاً گھاس۔ بانس۔ درخت۔ اپنے جانوروں  
کی خوراک کے لئے اٹھایا ہوا چادر پر عشر واجب نہیں ہے لیکن یہ چیزیں اگر تجارت کے لئے  
ہوں تو بطور موال تبدیلت ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ پانی میں پیدا ہونے والی اشیا مثلاً سٹھائی  
کھانے وغیرہ پر عشر واجب ہوگا۔ لاونہ لای یخزل۔ راضی شمار ہوگا۔ کیوں کہ اس کا وجود آراضی کے  
وجود پر ہی منحصر ہے۔ صاحبین اور امام شافعیؒ کے نزدیک ان ہی چیزوں پر عشر واجب ایک سال  
تک باقی رہ سکتی ہیں نہ

۳۔ بھلی کی پیداوار زراعت میں شمار نہیں ہوگی۔ اگر وہ اپنے کھانے کے لئے پالی گئیں میں تو ان  
پر کوئی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ درگزر تمدنی مقاصد کے لئے ہیں تو وہ احوال تجارت شمار ہوگی۔  
یہ ایک ایسا کاروبار ہے کہ جس میں قدر تمدن پر محنت اور غرائی کرنی ہوتی ہے۔ حسب غرضت  
پودوں اخی ہوتی ہے۔ انھیں یومیہ چارہ ڈالنا ہوتا ہے۔ مالاب کے پانی کو سردیوں میں ایک  
مخصوص درجہ حرارت پر رکھنا ہے وغیرہ وغیرہ۔ انھیں درخت نہیں ہے۔ انھیں جانور  
ہے اس لئے وہ احوال تبدیلت شمار ہوں گے۔

۴۔ — ریشتر کے کچھ اتنی فکس اس ریشتر کے دھڑے کے حصول کا درمیان جس سے ریشتر پیدا ہوتا ہے  
بہت سست بہتوت کے درخت در ریشتر کے کچھ حاجت اصلہ شمار ہوں گے۔ اور ان سے اصل  
سند و خام ریشتر حوالہ تجارت تھا ہو گا اور اس پر بطور حوالہ تجارت رکوت واجب ہوں گے و جب  
نہیں ہو گا کیوں رکوت اور بہتوت درمیان اصل میں نہیں ہیں اور خوب قیمت جس ریشتر کے  
کے بعد کچھ پچھنک دینے ہوتے ہیں۔

۵۔ — باغات کے درخت جن کے پھل قبل فروخت ہیں صرف ان کی پیداوار پر ہی عشر واجب ہو گا  
عام درخت جو کڑی کے حصول کے لئے لگائے گئے ہوں پر عشر واجب نہیں ہو گا۔ البتہ  
کا درباری مقاصد کے لئے لگائے گئے جو عکالت پر کلیشس کے درخت خواہ وہ کھیتوں کی  
منڈیروں پر ہی ہوں جن کی نیت ایک مدت کے بعد فروخت کی ہو جو بالعموم اپنے ابتدائی  
ایام میں بے قیمت ہوتے ہیں اور ان کی مدت تکمیل قیمت ۵۔ ۷ سال اور بسا اوقات دس  
سال تک ہوتی ہے ایسی حالت میں وہ اسوال تجارت شمار ہوں گے اور مال تجارت بھی وہ  
کت جانے کے بعد شمار ہوں گے۔

البتہ بعض پودے جو اچھے بڑے ہوتے ہیں اور فصل کھنے کے بعد قابل فروخت ہوتے ہیں  
جیسے ارب کے قصبے پیداوار کا حصہ شمار ہوں گے اور ان پر عشر واجب ہو گا۔

۶۔ — سبزیاں اگر کاروبار کے لئے ہوں تو ان پر عشر واجب ہو گا فصل بیک وقت حاصل ہو  
یا وقفہ وقفہ فصل کی چوری پیداوار کا حساب لگا کر عشاوا ہو گا اگر دانی استعمال کیلئے  
مکان کے ارد گرد ہوں کی تو وہ یقیناً نصاب سے کم ہوں گی اور ان پر عشر واجب نہیں ہو گا  
۷۔ — اراضی وقف کی دو قسم ہیں :

۱۔ وقف علی اللہ ۲۔ وقف علی الاولاد

۱۔ وقف علی اللہ جو کہ خود صدقات کی مدد ہے اور اس میں حاصل ہونے والی آمدنی۔  
آمدنی میت اعمال کے قتل ہے اس لئے اس اراضی پر عشر واجب نہیں ہو گا البتہ یہی  
راضی کسی کا شتکار نہ ہو ورنہ مسلمان ہو تو اس پر عشر واجب ہو گا۔

۲۔ وقف علی الاولاد اگر کسی کی وفات میں میتیت اس کے علاوہ نہیں ہے کہ وہ ناجائز فروخت

ورزا اس کا حق استعمال حسب حق وراثت ہے اس لئے اس پر مشر واجب ہوگا۔

## محور سوم

### ہندوستان کی آراضی کا قانونی جائزہ

۱۔ مغلیہ سلطنت کے زوال اور برطانوی تسلط کے آغاز سے لے کر ۱۹۴۷ء تک آراضی ہند کی نوعیت نے متعین وقت فوقتاً جاری ہونے والے قوانین کا جائزہ۔ اس مسئلے میں مختلف محوہوں میں ۱۹۴۷ء سے پہلے جاری ہونے والے قوانین کا عمدہ ملحدہ تفصیلی جائزہ۔

۲۔ قانون تسخیر زمینداری کے بعد آراضی ہند کی نوعیت و حیثیت کاشتکاروں کے مالک حقوق میں کیا تبدیلی آئی۔ اور ہندوستان کے مختلف محوہوں میں آزادی کے بعد سے لے کر اب تک آراضی کے بارے میں جو دور اس قانونی تبدیلیاں آئیں ان کا ایک جائزہ۔

میں نے اپنے پہلے جواب میں ان سوالات کے جوابات کو فتاویٰ محمودیہ کی روشنی میں اقتدار کے ساتھ نظر انداز کر دیا تھا۔ اب حکمرانی کی تعمیل میں تفصیلی رائے پیش خدمت ہے۔

سلطنت برطانیہ کے استحکام کے بعد جو اسے ۱۹۴۷ء کے بعد حاصل ہوا آراضی سے متعلق دو نظام قائم ہوئے:

### ۱۔ جاگیر دارانہ

یہ نظام ریاستوں پر مشتمل تھا اور ریاستی خزانہ سے سلطنت ہندوستان کو ایک مخصوص رقم ادا کی جاتی تھی۔ ریاست کے اندر حکمرانی نوابین اور راجاؤں کی ہوتی تھی حکومت ہند کا ایک نمائندہ دیزینٹ رہتا تھا۔ انتظامی سطح پر S. A. اور C. S. افسران مامور ہوتے تھے۔ نیچے کی سطح پر زمیندار ہوتے تھے۔ کاشتکاروں کی حیثیت ان کی رعایا کی سی ہوتی تھی

۲۔ مرکزی حکومت کے تحت ڈائریکٹ علاقے :- ان علاقوں میں زمیندارانہ نظام ڈائریکٹ تھا

زمیندار کی قانونی حیثیت ایک درجہ کی شخصیت کی ہوتی تھی وہ کاشتکار سے متعین شرح سے لگان وصول کرتے تھے اور حکومت کو مالگنداری دیتے تھے۔ غلامانگن اور مالگنداری میں ۳۰:۱ کی نسبت ہوتی تھی یعنی تیس روپیہ کی وصولیابی سے حکومت کو ایک روپیہ ملتا تھا۔ یہ تھا کہ وصول شدہ رقم میں سے ایک روپیہ حق زمینداری اور ایک روپیہ اخراجات وصولیابی اور ایک روپیہ حق حکومت انتظامی ضرورتوں کے تحت اسے نیم مالکانہ حقوق بھی حاصل تھے۔ دوسرے زمین پر خود کاشت کا بھی حق رکھتا تھا۔

دوسری طرف کاشتکاروں کے بھی موروثی حقوق قانونی طور پر محفوظ تھے۔ کوئی بھی کاشتکار کسی قانونی عدالت کے حکم کے بغیر اس کی زمین سے بے دخل نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اسے ضمنی کاشتکار مقرر کرنے کا حق ہوتا تھا اور اسی وجہ سے اصل کاشتکار بے دخل کیا جاتا تو اس کی کاشتکار کو موروثی کاشتکار کو وجہ حاصل ہوجاتا تھا اسے بھی قانونی طور پر ہی بے دخل کیا جاسکتا تھا۔

زمینوں میں زمیندار اور کاشتکار دونوں کو حق وراثت حاصل تھا اگرچہ قانونی طور پر بھی وراثت آرمی کی تھی لیکن عملاً یہ ایسا رواج ہو گیا تھا کہ عورتیں اپنے حقوق آرمی سے اپنے بھائیوں اور دیگر افراد اور رینہ کے حق میں دستبردار ہوجاتی تھیں۔ البتہ پنجاب میں عورتوں کو آرمی میں حق وراثت قانونی صوبہ تھا۔ یہ قانون مسکنہ رعیت اور مسکونہ قوم کی ذمہ داریوں کے دوران پاس ہوتے تھے۔

صوبوں میں آرمی کے حامقوں میں نہیں تھے تو تھے وہ مرتبہ آرمی اور مالگنداری سے متعلق تھے۔ آرمی سے متعلق آرمی کو زمین کی آمد میں تھے مگر مفوض یہ آرمی اور زمین کی عورتوں میں ان کے لینے و دینے کے طور پر کو قانونی درجہ سے زیادہ آرمی و تفصیلات حاصل کو قانونی ناممکن ہو گیا ہے اس لئے آرمی و بعد ممکن نہیں سبب لیکن آرمی جو حقوق حیثیت تھی وہ دیر میں آرمی کی ہے۔ آرمی میں بہت کو ایک خصوصیت حاصل تھی وہ آرمی و زمیندار کی کاشتکار و زمیندار کے درمیان کوئی کاشتکار و زمیندار کاشت کرتا تھا تو اس کی حیثیت ضمنی کاشتکار کی ہوتی تھی اور ایک باغ کو سے ملکہ دیکھنے کا حق ہوتا تھا۔

جو زمیندار آرمی زمینوں پر خود کاشت کرتے تھے وہ مسکونہ رعیت کے درجہ میں آرمی و زمیندار

حق حاصل تھا کہ وہ کسی کوشش تک کاربنا کر کاشت کرالیں۔ اس حالت میں شریک شخص کو کوئی حق حاصل نہیں ہوتا تھا۔ یہ شکایں درج ذیل تھیں :

- ۱۔ مالک زمین یعنی زمیندار خود ہی تمام امور کاشت و انبار دیتا تھا۔
  - ۲۔ زمین دار کسی کو مخصوص شرح پیداوار پر کاشتکار کو زمین کاشت کے لئے دیتا تھا اس صورت میں بقیہ پیداوار کاشتکار کی ہوتی تھی۔ مثلاً دو گونہ زمین میں سے وغیرہ۔
  - ۳۔ زمیندار تمام اخراجات برداشت کرتا تھا کاشتکار صرف اپنی محنت دیتا تھا یعنی اس کی حیثیت یک مزدور کی ہوتی تھی اس حالت میں وہ صرف چوتھائی پیداوار کا حصہ ہوتا تھا بقیہ پیداوار زمین کی ہوتی تھی کسی کسی گند کاشتکار کا حق تنہائی بھی ہوتا تھا۔
  - ۴۔ زمیندار جملہ اخراجات کا نصف بار برداشت کرتا تھا اور کاشتکار اپنی محنت کے مساوی نصف اخراجات برداشت کرتا تھا اس حالت میں وہ نصف پیداوار کا حصہ ہوتا تھا۔
- نوٹ :- مندرجہ بالا تیسری اور چوتھی شکل کو امام ابو حنیفہؒ اجرت مجہول کی بنیاد پر ناجائز قرار دیتے ہیں لیکن صاحبین یعنی امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ نیز امام شافعیؒ امام مالکؒ امام احمد بن حنبلؒ اسے اجرت معلوم قرار دیتے ہیں اور ناجائز قرار دیتے ہیں۔
- آزادی سے قبل زمینوں کی یہی صورت حال تھی لیکن اس کے مناسبت پر کیا اثرات پڑتے وہ ہم نذر ناظرین کر رہے ہیں۔
- سلطنتِ برصغیر نے اپنی سلطنت کے استحکام کے لئے ایک درمیانی دفا دار نیم مکہ اس جماعت زمیندار تعلق کی جسے زمینوں کے نیمہ رکاز حقوق بھی دے سکے لیکن ساتھ ہی طو بی عبادت کے حقوق سے کاشتکاروں کے حقوق کا تحفظ کیا گیا۔ زمیندار کی حالت میں زمیندار کاشتکار کی حالت میں کاشتکار کی حالت سے حصہ دار بن گیا۔ اور ایک وقت طوقی فتنوں سے بھی آزاد رہا۔ زمیندار بہتر بنی خوش حال رہا اس اور کاشتکاروں کے زمیندار سے فتنوں سے آزاد رہا۔ کاشتکار خوشحال رہا۔ زمیندار کے لئے قرض۔ حج و عمرہ کی قیمت میں دے دیتے تھے اور خود معاشی طور پر معقول الحال اور ذریعہ زندگی کے لئے رہتے تھے۔ کردار کے اعتبار سے زمیندار کلاس اپنے کاشتکاروں کے ساتھ بے حد دراصلہ کی مادی حق۔

رفتہ دنیا میں سماجی انصاف کے تقدسے ابھرنے شروع ہوئے۔ روس میں شلڈ کے انقلاب نے سماجی غریبیت بدل کر رکھ دی۔ اور محنت کش طبقے نے اپنے جائز حقوق کا مطالبہ شروع کر دیا۔ سیاہی جہاتوں نے زمیندارانہ ظلم و ستم کے خلاف آواز بلند کرنا شروع کر دیا۔ آخر کو انگریزوں نے مسئلہ میں ایک ریزولیشن خاتمہ زمینداری کے مسئلے میں پاس کیا۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ نظام زمینداری نے معاشرہ میں ایک طبقاتی کشمکش پیدا کر دی تھی۔ غریب مزدور غریب ہوتا چلا جاتا تھا اور اپنی تمام تر محنت کے باوجود اپنے ہاں جب کو ضروریات زندگی فراہم کرنے سے قاصر تھا۔ کاشت کی ضروریات تک کے لئے وہ ہماراں اور زمیندار سے سود پر قرض لیتے رہے۔ مجبور ہوتا تھا۔ حکومت کا لگان وہی دیتا تھا۔ زمیندار یہ لگان وصول کرتا تھا اور اس کا کل ایک تہائی ہی وہ حکومت کو ادا کرتا تھا۔ آپا سٹی۔ بیج۔ کھاد۔ محنت یہ سب کاشتکار کی ذمہ داری تھی ان حالات کو کوئی بھی معاشرہ برداشت نہیں کر سکتا تھا۔ نتیجہ کے طور پر آٹا دی کے بعد تمام صوبوں نے اس کو تسلی جامہ پہنایا۔ سب سے پہلے یوپی میں خاتمہ زمینداری ایکٹ پاس ہوا اور پھر دوسری تمام ریاستوں میں بھی اسی نوعیت کے قانون پاس ہوئے اور اسوائے چند مہاراشی اور نہا کی علاقوں کے پورے ہندوستان میں زمیندارانہ نظام کا خاتمہ ہو گیا۔ ان نئے قوانین کی عمومی خصوصیات درج ذیل ہیں۔

۱۔ حکومت نے نیچے تمام لوگوں کی زمینوں کو جو خود کاشت نہیں کرتے تھے معاوضہ دے کر اپنی ملکیت میں لے لیا۔ اور یہ تمام کاشتکاروں کو لگان کا ایک مخصوص فیصد معاوضہ دے کر حق ملکیت دے دیا۔ اور اب وہ مجموعی دھر کہلاتے ہیں۔ یہ ملکیت مشروط ہے۔ اس کی شرائط درج ذیل تھیں۔

۲۔ غریب کسی کر کے ایک شخص کی متعدد جگہوں کو ضم کر کے اس کے بعد ایک قبضہ زمین دیدی جائے گی۔

۳۔ کوئی بھی شخص جس کے پاس پہلے سے ایک قبضہ یا اس سے زائد قبضہ ہو یا اس حق کے بعد چھوٹے قبضہ ہو جائے مزید کوئی زمین نہیں خرید سکتا۔

۴۔ زمین ایک قبضہ رقبہ سے کم پر تقابلی خرید نہیں ہوگی ورنہ ہی اس کو کوئی جز کسی قبضہ ترکیب کو قابلِ درامت ہو گا۔ مثلاً اگر کسی کو بھی کوئی ترکیب اپنا حصہ یعنی ذرا کھت کر سکتا ہے۔

۵۔ اگر کوئی شخص خود کاشت نہ کرے دیکسی دوسرے سے کاشت کرانے تو اس کے لئے حقوق





حقے انہوں اور دوسرے جانوروں کی چروگاہوں کے طور پر چھوڑ دئے گئے اور ہر کسی کو اس میں جانور چرانے کا حق دیا گیا جب کہ یہ زمینیں مجاہدین میں قابل تقسیم تھیں۔

حکومت وقت کو یہ حق ہمیشہ مسلم رہا ہے کہ جماعتی ضرورتوں کے تحت وہ کسی بھی راضی یا جاندار کو مناسب معاوضہ دے کر قومی کمیت میں لے کر اسے کسی قوم، مملکت کے لئے استعمال کرے اگر حکومت کے پاس یہ حق نہ ہو تو اجتماعی اور فلاحی مفادات کے امور متنبہ نہ کریں۔ یہیں اسکول، بڑے کارخانے، ہسپتال کسی بھی نہ بن سکیں گے اس لئے کہ حوالی، بھی تھیں اپنی جائداد یا راضی کو حکومت کو خوشی دینے کو سامانہ نہیں ہو سکتا۔ اصولاً جب شرعی طور پر ہم نے یہ حق کی ملکیت اور سلطنت کے اجتماعی مفادات ذاتی مفادات پر مقدم ہیں تو ان کی ترقی میں جب ساری دنیا میں یہ اصول مسلم ہے تو اسے ترک نہ کیا جائز کہ نہ خلاف عرف ہے جب کہ عرف کی شریعت اسلامیہ میں ایک میثیت ہے اور اس کی بنیاد پر حواء و رحمہم حواء کے نفوی دے جاتے ہیں۔ اب ہمیں حق کے غلط استعمال کی پرکھ کر دیکھنا ہوگا۔

رضی ہیں کاشت کی پیداوار کا بیشتر انحصار قدرتی وسائل پر ہوتا تھا۔ پاشی کا بھی ذریعہ مارش تھی کہیں کہیں دریائوں و نہروں سے بھی آبپاشی ہوتی تھی عموماً کاشتکاری ذمہ داری زمین و فست ہوتی تھی زمین داری کے اندلے نے پیداوار کی ضرورت کو بڑھا دیا، انسان نے تحقیق کے ذریعے نئے وسائل پیدا کئے علم و سائنس کے نئے کھانڈ اور آبپاشی کی بدولت زمین کے نئے خوب و بھل ضروری ہوئے۔ جہاں جتنی کھیتی باڑی و زمین و درودوسرے وسائل کی فوری ضرورت ہو گئی وہ سب ایک بڑے سرمایہ کے تحت ہونے لگی۔ یہ سرمایہ آج کا شہسکار خود ایسے صنعت بن گئی جتنا زیادہ کھانا و آبنبی زیادہ پانڈا، آبی کی میثیت پرست کر نصف روپیہ اکاؤنٹوں پر روپیہ پانڈا، یعنی کھادیدار کے اضافے کا سبب ہیں۔ سب وسائل جوئے کاشتکار کے بس کی بات ہیں ہے جو پستی و تنگ اہل و ستمیں رکھتے ہیں۔ سب وسائل جوئے کاشتکار کے بس کی بات ہیں ہے جو پستی و تنگ کارکن ہیں۔ کامیاب، بہت ہو چکا ہے مقصد کے لئے حکومت نے پکندی سکیم کو بھی جامہ پہنا دیا ہے۔ ان کی کام میں ایک بنی شدہ سرمایہ ہونے کا روادار کی خاطر و دیگر شہت کرتے، ایک بنی شدہ سرمایہ جوئے صنعت دس صد ہوں تو روان کی فائدہ حواء

نگہداشت نہیں کر سکتا اور چہ دار کہ ہند کی مگر فی بڑھ جائے گی غریب کے لئے مزید پریشانی نہ ہو سکتی اور یہ ایک قومی نقصان ہو گا اس لئے اس کے مدد کے لئے حکومت وقت گزینک کمیٹی سے کوئی اقدام اٹھائے تو وہ ہر حال میں جائز و ناجائز ہے کیسی بادی سطح میں چونکہ فقہائے نزدیک کسی کی آراضی کو اگر نہ کرنا اور اس کو اس کے بدلے میں دوسری آراضی دینا جس میں اس کی رضا حاصل نہ ہو جائز نہ ہو گا۔

میسر بر دیکھ یہ ستریت کی بہت ہی سطحی فہم ہے۔ نہ یہ کہ ایک سو اسیوں صد ہی ہے۔ اس کا ایک اصول یہ بھی ہے کہ جو کچھ خود کھاؤ وہ اپنے متعلقین کو بھی کھاؤ۔ جابر و غیور نے درمیان کسی معاہدہ کی کوئی حقیقت نہیں ہوتی یہ دیکھ کر ضرور اور لایا۔ یہ شککارانہ کے مفکرانہ کے دور میں ہر جہر کو اس لئے قبول کر لیتا ہے کہ اسے اسے یہ چونکہ اپنی یہ لانا ہے۔ اس معاہدہ سے نتیجہ میں یہ امر تر ہو رہا ہے اور غریب عریب تر۔ اسی اسلامی تہمت میں۔ ایسی مثالیں بھی ملتی ہیں کہ ایک ظالم کو کھانے کی چوری پر اس لئے سزا نہیں دی گئی کیونکہ اس کا مالک اسے میت پر کھانے کو نہیں دیتا تھا۔ ان حالات میں اگر آج حکومت نے ملازمین کی کم سے کم اجرت اور قانون ادائیگی اجرت پاس کیا ہے تو (MINIMUM WAGES & PAYMENT OF WAGES ACT) اسے غیر شرعی نہیں کہا جاسکتا۔ حکومت اگر ملازمین کو پروڈنٹ فنڈ بونس رینجوں کی سہولتیں ان کے مالکان سے دلاتی ہے تو اسے غیر شرعی نہیں کہا جاسکتا اگرچہ معاہدہ ملازمت میں صرف تنخواہ کا معاہدہ ہوتا ہے۔

اب ہمیں یہ سوچنا ہے کہ ایک طرف توفیق اسلامی کا اصول یہ ہے کہ ملک کو اس کی آراضی پر مکمل اختیارات حاصل ہیں اور حکومت وقت کو اس سے اسے اپنی من و مانی قیمت پر لینے کا کوئی حق نہیں پہنچتا اور وہ اس کو خود استعمال کرے یا کسی دوسرے سے استعمال کرانے یہ اس کا حق ہے۔ دوسری طرف اس کے معاشرہ پر جو نتائج ہیں وہ سلسلے میں

دوسری طرف حکومت وقت عوام الناس کو سماجی انصاف دے اور کسی کو کسی کے استحقاق سے محروم نہ کرے کی پابندی ہے اور وہ یہ حق رکھتی ہے کہ کسی کی آراضی کو غصب نہ کرے کی غرض سے اپنی متعین قیمت پر خرید کر دوسرے غریب و کمزوروں کو دے دے۔ آج کسی بڑے کارخانے

کھٹے کے لئے سیکڑوں سیلے میں کی ضرورت ہوتی ہے جو حکومت کا شکاروں کی آہنی کو  
 "ٹرک انڈسٹری" اور "ٹریڈ" ہے۔ دیہی انڈسٹری ایک طرف ہزاروں فرد کو روزگار فراہم  
 کرتی ہے تو دوسری طرف کئی عیشت میں پیداواری اضافہ کرتی ہے۔ یہ آج ساری دنیا کا مسئلہ  
 عاف ہے۔ تھانے عدل ہے قومی ضرورت ہے۔ ہمیں اس وقت کو شدید تسلیم کرنا ہی ہوگا کہ کسی  
 حق صرف اس وقت جائز ہے جب تک وہ کسی دوسرے کے حق کی حق ملی نہ کرنا وجہ  
 یہ حقوق معزین ہیں تو پھر شریعت کا اصول "المعشہ امتد من القصد مد العمل ورجعنا  
 ہے۔ خطہ جس سے کسی کو رکھنا ایک ملی ضرورت تھی اسی لئے رسول کریمؐ نے ان کے ذاتی  
 مفاد کو ملی مفاد پر قربان کرتے ہوئے یہ فیصلہ کیا تھا۔ حالاں کہ تہذیب و تہذیب اور ان کے بندھنے  
 اب اس وقت کو تسلیم کرنے کے بعد جو مسئلہ آئین گاہہ رنگوں کی وراثت کہے اس  
 مسئلہ پر حکومت سے کوئی تعلق ہے۔ سود ہو گا کیوں کہ رنگوں کی وراثت زمینوں کی تقسیم و تقسیم کا  
 باعث ہوں۔ اس کا عمل یہ ہے کہ ہم مسلمانوں سے یہ اپیل کریں کہ وہ اپنی بھٹیوں اور چھٹیوں کو ان کے  
 حق کے بعد آہنی کی قیمت ان کو ادا کریں وہ نہیں یہ ان کی مرضی ہے۔ یہ مسئلہ بہت سنجیدگی سے  
 قابل غور ہے۔ آج کل کسی بھی کی شادی پر ایک باپ و اس کے بھائیوں کو جو کچھ خرچہ کرنا ہوتا ہے  
 شادی کے بعد اس کی وراثت میر جھوٹک۔ شادیوں پر ہاتھوں کی طرف سے بھات بھائی  
 شادی میں ایک تعداد ہے۔ اس کو بھی غور کرنا نہیں کیا جائے۔ جب وہ ایسا مسئلہ ہے تو یہ  
 غور کرنا ہے کہ اور جو بھی غور کرنا ہے۔ یہ نقصان میں رہے گی کہ اس کا عمل ہے کہ وراثت اور  
 کے حق کی قیمت ان کو پیش کریں جو لینا چاہیں وہ لے لیں اور جو خوشی ہو رہا ہے وہ چھوڑ دیں۔  
 کے ذمہ کی ادائیگی ہو جائیگی

دوسری طرف اس وقت کو بھی تسلیم کرنا پڑے گا کہ اس حق ملکیت آہنی کو شکاری کے  
 ساتھ منسلک ہے۔ اور اذافات شرط فوات الشوہ کے تحت جب کو شکار کی حق کوئی قومی کمیت  
 بھی سبب ہو گیا۔ اور اب وہ صرف معاملہ آہنی کا مستحق ہو گیا۔













۴۔ مسلمان کا وہ گھر جس کو اس نے باغ بنایا ہو۔

۵۔ عرب کی تمام زمینیں عسکری ہیں۔

۵۔ اگر کسی مسلمان کا گھر میں عرب یا اس ملک میں جس کے باشندے فوجاً مسلمان ہو گئے یا اس ملک میں اس کو فتح کرنے کے بعد اسلامی حکومت نے مجازاً کو تقسیم کر دیا ہو کوئی گھر جو اس سے ملے باغ بنانے کا حق نہیں یا پٹے کے پانی سے سیراب کیا ہو یا زمین میں سب سے نوس پر بھی حشر لازم ہوگا۔  
ایسا قمار نے اٹھائی میں زمین کی تمام کاٹ کر کاٹتے ہوئے فرمایا:

بنی الارض قسمان۔ صلح و منقوعہ۔ فالصلح طہوکل ارض صالح اھلھا عیبا  
فستكون لهم ریح و دوف و عویا سلوئا مہذہ ثلاثین صنف لا یابیا۔ وکذا ذلک ان صلح  
عمرانہ اثنتین غیر موقوف علی یورین۔ وکذا ذلک کل ارض اسلام اھلھا عیبا  
کل ارض المعینۃ و شیبھا عیدہ صنف دریا مہذہ الاخراج علیہا و لھم اھلھن

نہیا کھیت شنوا ۱۴۱

اس عبارت سے یہ پتہ چلتا ہے کہ وہ زمین جس کو حکومت اسلامیہ نے بطریق صلح حاصل کیا ان کی مختلف زمینیں ہیں۔ اگر صلح کر کے ان زمینوں کو مانگے سابقین کے قبضہ میں پھنسا دیا گیا اور ان پر ٹیکس لگا دیا تو یہ زمینیں ان ہی کی ملک ہیں ان کو نہ لڑائی کیلئے نہیں گی۔ اور اگر ان زمینوں کے پائسہ سے مسلمان ہو گئے تب بھی ان کے ملک وہی رہیں گے۔ لیکن اس صورت میں ان پر مساج نہیں لگے جائے گا۔ بلکہ ان کی پیادہ پر پڑے گا جب ہوگا اور یہ زمینیں عسکری کیلئے نہیں لگیں گی۔ بیس کو ان کے صنعتیں منی میں مرکوز ہے۔

بلا خلاف در بموجب دستور المطابقہ سن ۱۳۵۵ھ اور سن ۱۳۶۱ھ

## خبر اجماعی زمینیں

عسکری زمینوں کے تحت عوامانہ مشرفہ بیان کیا گیا ہے اس سے ظاہر ہے کہ یہ زمینیں بھی حال میں ہی عسکری ہیں۔

۱۔ وہ ملک جو صلح کے ساتھ فتح ہوا اور تسلط نہ کیا گیا، اسے یہ بھی شرف ہے کہ یہ لوگ اپنے مذہب پر چلے گئے

اور اس کی ذمہ داری مستحقوں ہی کی ہے۔ میں نے دیکھا تھا تو یہ زمینیں عراق کی ہیں۔

۲۔ حکومت اس طرح ہے کہ کسی ملک کو بدوہ جنگ سے کیا جاتا ہے، نام اس میں اس کی دیوئی کو نہ بدوہتاؤں سے

کرتے ہوئے اپنے اخبار سے مالکان سے برقی کی صورت میں زمینیں اور زرہ کی تو یہ زمینیں بھی تو یہی

۳۔ اگر کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہوا اور اس کی زمینوں کو نہ بدوہتاؤں سے کیا جاتا ہے، اس میں

مالکین کی ملکیت بدل کر بھی تو یہ زمینیں ملک میں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں

۴۔ اگر کسی ملک میں اس میں زمینیں کی حالت سے کسی کو نہ بدوہتاؤں سے کیا جاتا ہے، اس میں

وہ زمینیں بطور نظریہ پیش کرنا تو بھی نہیں

وہاں فتح ہونے والے ملک میں یہ زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں

اس میں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں

وہ زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں

نمبر ۲ پر زمین کی قسم ہے اس کے عربی کے لئے میں لائق کے درمیان اختلاف ہے، ان میں

حکومت سے حکومت کو ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں

یہ زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں

وہ زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں

نمبر ۱ پر زمین کی قسم ہے اس کے عربی کے لئے میں لائق کے درمیان اختلاف ہے، ان میں

حکومت سے حکومت کو ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں

یہ زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں

وہ زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں

نمبر ۲ پر زمین کی قسم ہے اس کے عربی کے لئے میں لائق کے درمیان اختلاف ہے، ان میں

حکومت سے حکومت کو ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں ملے جاتے ہیں اور یہی زمینیں







ہو گا۔ یعنی، زمینیں غریبہ کا کوئی نقص نہ ہو۔ اور اس پر شرح سیرکری کی اس عبارت کو دلیل بنایا ہے

”و مشروا بغير ما اصابكم من ارضي المسلمين و هذه من ارضي العرب“

یہاں پر ارضی مسلمانوں سے وہ ارضی عداوتیں جو اسلامی حکومت وقت میں داخل ہیں، اور ارضی حرب سے وہ زمینیں جو ان وقت سے مسلمانوں کی ملکیت میں نہ ہو، اگر ہندوستان کے معاملہ میں خریدا جائے تو یہاں واقعہ درجہ بالا سے تقریباً آٹھ سو برس وارا سلام رہا۔ اور اسی وقت سے اب تک لاکھوں مسلمان اپنی اپنی زمینوں کے مالک بن چکے ہیں تو اگر یہ اس وقت سے وارا الحرب ہے اور یہ بھی متفقہ فیصلہ نہیں ہے، لیکن اصل راغب نہیں ہے جس کے، یہاں لاشعری کی عبارت کو دلیل میں بنایا جاسکتا۔

اس میں سے نظریہ کے حاملین حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت مولانا شرف علی تھانوی، حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن دیوبندی، حضرت مولانا عبدالحق کھوسو، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی اور تمام محدث رہنما ہیں۔

حضرت مولانا عبدالحمید رحمانی کی تحقیق کے مطابق ہندوستان کی زمین کی جو مسلمانوں کی ملکیت میں ہیں، جس محدث میں یہ، ان میں مشرور واجب ہے

۱۔۔۔۔۔ بادشاہوں کے وقت سے موروثی ہیں۔

۲۔۔۔۔۔ بادشاہان علماء کے وقت سے موقوف ہیں

۳۔۔۔۔۔ موروثی ہیں مگر شریعت کے وقت سے نہیں لیکن یہ بھی معلوم کہ کس طرح قبضہ میں نہیں

۴۔۔۔۔۔ جو جنہیں مسلمانوں نے خریدی ہے، طریقہ قبضہ یا وصیت ان کو ہی ہیں اور اس سے فروخت یا ہبہ

کیا، وصیت کی میں نے بھی کسی مسلمان ہی سے حاصل کی تھی اور اسی طرح یہ مسئلہ جاری ہے۔

۵۔۔۔۔۔ مسلمانوں کے قبضہ میں نہ ہونے یا خریدنے یا فروخت اور وہ ہر طرح سے ہبہ یا ہبہ اور ہبہ

اسلام نے دی تھی

۱۔۔۔۔۔ مسلمانوں کے قبضہ میں اور ان کے خریدنے یا فروخت کے ذریعہ سے ہیں لیکن اور دیگر اہل اسلام نہیں۔

۲۔۔۔۔۔ انگریزی حکومت نے مسلمانوں کو ان طریقہ معافی زمین دی مگر یہ نہیں معلوم کہ وہ زمین پہلے کس کی تھی۔

۳۔۔۔۔۔ غریبی حکومت نے بھروسہ معافی اس زمین کو دیا جو پہلے سے مسلمانوں کی ملکیت تھی

۴۔۔۔۔۔ مسلمانوں نے غیر ہندو زمین جو کسی کے قبضہ میں نہ تھی، ان کو خریدی ہے، اور وہ مشرعی زمین کے قریب ہے

یا مسلمان یا اور یا پانی یا اپنے گنہگاروں سے سب سے زیادہ ہوتی ہے۔

۱۔ مسلمانوں نے اپنے سکونی مکانات کو مردہ بنایا

حضرت مولانا محمد دستگیر صاحب لکھنؤ نے ان دہریوں کی مسلمانوں کی حکمت و قبضہ میں جس ڈرامہ میں  
ڈرنگ ہیں اور صحت نہیں قسم کو مرنے کا کیا ہے

۲۔ سرکار انگلشیہ نے بھو و معانی کے فرائض نہیں اور یہ صوم نہیں کہ وہ اس سے پہلے کسی ملک پر نہیں  
مسلمانوں نے مسلمانوں سے مرید بنائے اور یہ مسلمانوں نے غیر مسلم سے مرید بنائے۔

۳۔ مسلمانوں نے غیر مسلم سے مرید بنایا۔

۴۔ سرکار انگلشیہ نے بھو و معانی کے فرائض نہیں اور وہ اس سے پہلے غیر مسلم کی ملک پر نہیں

## نتیجہ بحث

۱۔ اگر نہ حضرت علماء و مفتیان کرام کی تحقیقات کو دیکھا جائے اور اسی کے ساتھ قرآن و حدیث کے  
قواعد و اصولوں کے اصولی فریق پر نظر نہ ڈال جائے یہ نتائج کے بعد ہندوستان کے فرائض حکومت کا لانا دیکھا جائے  
جو دہریوں کی جہولیت ہے اور اس کے فائدے حوام ہیں جن میں مسلمان اور غیر مسلم دونوں داخل ہیں اور اس  
وقت کو نہ صرف مسلمانوں کی حکمت میں جو رہنمائی داخل ہیں نہ پر نکالیں  
تصرف اس سے یہاں تک کہ حکومت مسلمانوں کی زمین یعنی ہے تو اس کا اس کا معاوضہ کر دیتی ہے اور مسلمانوں  
نہ جسوں میں دولت و غیر وہابی ہو تو یہی ہے اگر کوئی چاہے تو وہی قبضہ کرنے کو عدالت اس کی استعوائی رتی ہے تو اس کا  
تکویہ چھوڑے کہ جو انہیں یہاں مسلمانوں کے قبضہ میں رہے اس کا حکمت و مدعا حاصل ہے اس لئے اگر معاوضہ  
نہیں دے دیتا تو وہاں ہندوستان میں انہیں دے دیتا تو وہاں مسلمانوں کی تہذیبیں عسکری ہونا  
دیکھنا پڑے کہ یہی تمام قبضہ ہوا کہ مسلمانوں کی زمینوں کے قبضہ سے مسلمانوں کی حالت بریں۔

۲۔ مسلمانوں کی عسکری و جہولیت ہو۔ انہیں نہ دے دے ان کے ہاتھ میں انصاف بھی جہولیت کو ان میں منتقل  
یا دے دے ان کے کہ وہ مسلمانوں کی ملک پر ہیں۔ انہیں اس کی زمین کا اصل خرچہ ملتا ہے۔

۳۔ اگر کوئی حالت ان کی ملک پر ان کے غرض میں نہیں ہے تو دیکھ جائے انہیں جس سے ان کے  
مرگن نہ اور دہری ہوتے ہیں جو کہ مسلمانوں کی عسکری و جہولیت سے عوام میں جان بچا رہے ہیں ان کے بعد ہندو





# عشر و خراج کے مباحث و مسائل

اور ————— مولانا محمد امجد الحسن ————— دارالعلوم دیوبند، لاہور، راجہ گلبرگ

عشر و خراج: مسلم کے دو اصطلاحی الفاظ ہیں جس کے مخصوص اسلامی شرعی معانی ہیں یعنی شریعت کی اصطلاح میں عشر و خراج اس شخص کا ہے جو اسلامی حکومت کی طرف سے زمین پر مالک کیا جائے۔ لیکن دونوں میں فرق یہ ہے کہ عشر کی حیثیت بعض شے کی نہیں ہے بلکہ اس میں عبادت کے معنی بھی پوشیدہ ہیں۔ جب پورا ہی وہ ہے، تو کو کوئی نہ شے بھی کہنا چاہئے۔ اور خراج خاص اس کا نام ہے جس میں عبادت کی حیثیت پوشیدہ نہیں ہے۔ اسی بنا پر عشر اصطلاحوں کی صورت میں کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور خراج غیر مسلم، یعنی کسی غیر مسلم کے ساتھ مخصوص ہے۔

مثلاً ان میں سے پہلے طبقہ کی زمین فرق یہ بھی ہے کہ خیر میعاد پر واجب ہے زمین میں بیحدہ اور اس کی وجہ سے زمین پر سب سے زیادہ کام دینا یا پانی کا میسر نہ آنا یا مالک زمین کی غفلت و بے پرواہی اس سے غور و فکر میں نہ آجائے۔ لیکن یہ اس میں برائی کے سبب اب جو جو ہول کے باوجود حکومت سے زمین پر قبلی کہہ کر اس صورت میں عشر واجب نہیں ہوگا۔ جس سے خیال ہے کہ اگر مالک نے زمین کے قبلی و شرف کو لئے ہے۔ وہ زمین میں کاشت نہیں کیا اور غفلت و بے پرواہی سے ستم و استیلا سے زمین پر حملہ کیا ہے۔ اس صورت میں اس سے خراج واجب ہوگا۔ اس سے خراج واجب و معمول کی بات ہے۔







امام ابو یوسف و سب سے نزدیک قرب وجود کی زمین کو دیکھ کر فیصلہ کیا جائے گا اگر اس کے  
قرب وجود میں عشری زمین ہوگی تو اس کو بھی عشری قرار دیں گے اور اگر اس کے پاس کی زمین قرنی  
سے تو اس کو بھی قرنی زمین قرار دیا جائے گا اور گوتوں کے ہوا میں عشری قرار دیا جائی دونوں طرح کی نشان  
ہے تو اس کو عشری نہ یمن قرار دیں گے

اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک حکم کا وہ اہل دار و مدار میں پائی یہ ہوگا جس سے اس نئی زمین کو سیر  
کیا جائے یا ہوگا اگر اس کی سیرانی وسیع جانی غرض ہے کہ اس کی جانی ہو تو اس کو غرضی نہیں قرار دیں گے  
اور اگر اس کی سیرانی وسیع جانی عشری پائی سے کی جانی ہو تو اس کو عشری قرار دیں گے یہاں ملاط  
شرعی نے امام ابو یوسف کے قول کو معتقد قرار دیا ہے

اس ہلکے یمن یہ دیکھنا ضروری ہے کہ فقہاء کرام نے بعض یانی کو غرضی اور بعض کو عشری قرار  
دیا ہے۔ کہیں کو پائی یا رشتہ کیا یانی جس طرح کا پائی اور پٹے دیے دیں اور نہ پٹے کا پائی میں سے دیا اور  
نہ یاں جو قدی طور پر چڑی ہوں کہ ان کے ہوا کی کرے میں کسی کے عمل کا عمل دخل نہیں ہے اور وہ کسی  
کی ملکیت بھی نہ ہو جسے غرضی میں دیا ہے وہاں وراثت نہ ملے نہ رشتے نہ ملے خواہ اس میں بیوی و سیم  
میں میں ہوگا جتنا بہ سیر و زینت کی نہ یاں اور عورت میں نہ اور نہ مان حساب کا یانی عشری کہ اس کے  
اور دیکھو گئے وہ یہ اور نہیں ہے کہ کو بھی مکہ مکرمہ اور اسارہ یاں یا اور کسی نے اپنی حالت اور جو یہ نہ کیا  
کا کہ اس سے میرے شہر ملک و زور دے نہ ہوگا زمین و زور دو میں نہیں ہے یانی و غرضی یانی لینے میں  
ظاہر ہو کر کہ اس قدر ہے

وہم نعتہ ہوا انما ہوا و لا نور و نفوس و الاشیاء لقطعہم انما یلحق  
وہم انما یلحق ہی لیس ہوا و جبہ و دجلہ و فرات و نحوہا انما یلحق ہی  
انما یلحق الیہ علیہ و انما تحت الحمایہ و زور ہی عر و ابو یوسف انما یلحق  
انما یلحق انما یلحق انما یلحق علیہ و انما تحت الحمایہ و زور ہی عر و ابو یوسف انما یلحق  
انما یلحق انما یلحق انما یلحق علیہ و انما تحت الحمایہ و زور ہی عر و ابو یوسف انما یلحق

عشر خراج کے مسائل کو سمجھنے کے لئے مناسب ہے کہ ہمارا سلامی فتوحات کے ابتدائی دور کو سامنے لیں۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں پورے جزیرۃ العرب کی زمین کو فتنی قرار دیا جو خلفاء اربعہ اور بعد کے خلفاء و سلاطین کے دور میں بھی اسی طرح قائم رہا۔ حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں جب عراق فتح ہوا تو حضرت عمرؓ نے صحابہ کے مشورہ سے تمام وادی زینوس کو قرابی قرار دیا اور حضرت صدیق اکبرؓ ابن ابی بکرؓ اور عثمان ابن عفیفؓ کے ذریعہ عراق کی تمام زمینیں لے کر اس کے بعد اس پر سہراج موقوف قرار کیا جس کی تفصیل بدائع و شامی وغیرہ کتب فقہ میں ملے گی۔ اسی دوران مصر و شام کے فتح کے بعد وہاں کی زمینوں کو بھی ان کے مطابق لے کر قبضہ میں چھوڑ دیا اور ان پر خراج مقرر کر دیا۔ بدائع و شامی میں اس کی تفصیل ملے گی۔

اس طرح ہم دیکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیران کے نصاریٰ سے ایک مخصوص قسم کا خراج لے کر صلح کر لیا۔ یعنی دو ہزار دو سو جوٹے کیلپ پر صلح کی گئی اور اس کی ادائیگی اس طرح طے کی گئی کہ نصف ماہ جب میں اس کو کریں گے اور نصف ماہ غرم میں۔ چنانچہ یہی سلسلہ خلفائے راشدینؓ کے دور میں بھی جاری رہا۔

فقید بنی خلب نے لوگ خراج دینے پر توجہ نہ ہوئے مگر مسلمان جو مشرک اور کفر کرتے تھے اس سے دو گنا اور اگر نے یراخی ہوئے حضرت عمرؓ نے ان لوگوں سے اسی بات پر صلح کر لی اور اس کو خراج قرار دیا۔ یہ بات کہ خود بخود یہودیوں سے کانہہ مکہ و یمن کو اس کو خراج دینی بھیجیں گے چنانچہ اس کو نصف خراج ہی میں صرف کیا کرتے تھے۔

اس وقت ہم بات و مباحث سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ اسلام کے اول فتوحات کے وقت جن لوگوں کو مسلمانوں کی حیثیت قرار دے دی گئی اور جو اس پر بھی کفر و کج مذہب نہیں مانتے تھے ان کی عسکری ملاقا ہے اور ان میں کا مالک غیر مسلم ہے خود ان فتح کے وقت سے وہ زمین ان کی ملکیت میں رہی ہو یا بعد میں کسی مسلمان سے کسی جائز طریق سے مثلاً خرید و روئے نصف خوب ہو تو وہ زمین خدائی ملکات کی اور اس پر خراج واجب ہو گا اگرچہ اس کا کفر کے قبضہ میں آئے ہو یا اس زمین پر مسلمانوں سے مشرک یا کافر ہو۔

اجزائے کافر کی عروا میں زمین کو کوئی سسماں کسی جائز طریقہ مثلاً زمین و مہر کے ذریعہ نہ حاصل کرے  
تو اس زمین پر نہ راجحی نہ واجب رہے گا۔ اور اس زمین کا وظیفہ تبدیل نہیں ہوگا۔

اگرچہ اصولی طور پر عتبی لیس زمین کا وظیفہ عشر یا تسع راج ایک مرتبہ مقرر ہو جائے تو اس میں تبدیلی  
نہیں ہوتی ہے مگر کسی عارضہ کی وجہ سے تبدیل ممکن ہے۔ جیسے مسلمان کی عسری زمین کو جب کافر فرید نے  
توڑ کر کافر عسکر کا بدلہ لیا ہے اس لئے کہ شروعات سے اور کافر عبادت کا اہل نہیں۔ اس لئے اس زمین کا  
وظیفہ عشر سے تبدیل ہو کر کفر راجع ہو جائے گا۔ مختلف فریقی زمین کے جس کو مسلمان خریدے تو مسلمان کو بھی  
موجب مانتی اس زمین کا قراج ہی ادا کرنا ہوگا۔ جیسا کہ آثار ہے ثابت ہے کہ بہت سے صحابہ کرام مسراہی  
زمین کے ایک تھے اور خراج ادا کیا کرتے تھے۔ جیسا کہ جامع باب العسری میں مذکور ہے۔

لو اشتري مسلم من ذمی ارضا خراجیۃ فعليه الفواج ولا تنقلب عسریا  
لان الاصل منه مونة الارض ولا تنقلب بفعل البائع الا لضرورة وفق حق القوی  
اذا اشتري من مسلم ارضه مقرر ضرورة لان العاقل وليس من اهل وجوب الفواج  
وانما المسلم قد فعل وجوب الفواج فانه يسلط فلا ضرورة الى التکثیر بتبدل  
المالک . لے

عسری زمین میں عسری خریدت پر قرآن و حدیث کے نصوص دال ہیں۔ چنانچہ قرآن میں ہے۔  
وانتو حقه میوم حصا وایسما نام وادرو مسری جگہ ہے یا اوبہ الذین امنوا یحققوا من لیاتنا  
کثیر واما انکرنا لکم من الا وحق البقوة

اسی طرح بخاری شریف میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مرفوعہ روایت ہے

"خیماتنا واما واما سقی بھلہ عشر واما سقی بالادوال نصف العسری  
دریدی مہم عید بے عیوہ ولاثین مایعہ عن معافہ بحق رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
علیہ وسلم۔ انہ یومس وایسری ان اھذ ما تحت السماء واما سقی ولا عسری  
واما سقی بلک ولو یفسد العسری"



### صاحب جرائع الصنائع رقمطراز ہیں:

مطالعہ علی مرتضیٰ الکتاب والسنة والإجماع والاعمال... شاکل کتاب  
فجولہ قتالی والشرعہ یوم جمادہ۔ قل مائتہ اصل، فاما ان الحق المسدود  
هو العشر أو ثلثه عشر:

مگر اس آیت سے متعلق یہاں یہ مسئلہ اٹھ اٹھ گیا ہے کہ یوم الجماد کو حق کی ادائیگی کا  
یہاں حکم دیا گیا ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ کیوں چاروں دفعہ اناج کی ادائیگی یوم الجماد میں نہیں ہو سکتی  
سبب بلکہ کاشٹے اور صبح کرنے کے بعد جب صبح وغیرہ ہو کر دن میں جاگے گا تب عشر کا اہتمام ہو گا۔ ورنہ  
یوم الجماد میں عشر کا اہتمام ہو گا۔ اس سے معلوم ہے کہ اگر اس آیت میں حق سے مراد عشر نہیں بلکہ کوئی  
اور چیز ہے۔

اس اشکال کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ قاتوا حیتہ الذی وجبت فیہ یوم  
جمادہ بعد التنبیہ فلان یسبہم لولنا الحق لا لایا۔  
صاحب جرائع آگے فرماتے ہیں:

علی أن عند المصنف حجب العشر فی الخمر، وأما ما یخرج الحق منها  
یسبہم الجماد وهو القطع ولا ینظر فی شیء آخر فثبت أن الآية فی العشر لا أن  
سبقنا هذا الحق غیر بین فی الآية فکانت الآية مجسلة فی حق للحد أو  
فمنہدوت مفسرة ببيان التبعی علی الله علیه وسلم بقولهما سبته  
السماء ففیہ العشر، وما سقی بغيره لرد الیه تغیه نصف العشر  
اس کے آگے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا من طبيبات ما كبتم وما أنعمنا لكم  
من الأرض، وفي الآية دلالة على أن العشر حق في الخمر من الأرض حيث  
أنما يخرج إلى الكل فال على أن العشر في ذلك حقاً كما لا غنى فيدل  
على كون العشر حق العشر لا تم عرف مفاد الحق والسنة، أما المسألة  
هو قوله عليه السلام ما سبته السماء، ففيه العشر وما سقى بغيره



مختلف امام شافعی علیہ الرحمۃ کے کہ ان کے نزدیک دونوں کو بیع کہا گیا۔ بات واضح میں ہے۔

فالعشر من الثمن لا یجوز ان یشترکوا فی امر واحد عندنا وقول السنائی جہدہ

دعویٰ عشر کے لئے امام ابوحنیفہ کے یہاں نہ کوئی نصاب شرط ہے نہ پیداوار کے قبضہ پر کسی شرط ہے نہ دوران حول شرط۔ بخلاف صاحبین اور دیگر ائمہ کے کہ ان حضرات کے یہاں نصاب شرط تھا۔ ہاں اس کی تفصیلات سے یہ بات واضح ہو چکی کہ مسلمان میں معمول حالات و واقعات کے لحاظ سے زمین کی دو ہی قسمیں ہیں۔ مشرقی اور غربی۔ ان دونوں کے درمیان بنیادی اور وضعی فرق یہ ہے کہ مسلمانوں کی ملکیت کو دو زمینوں کی ملکیت میں تقسیم کیا گیا ہے۔

پہلی قسم ان قواعد و ضوابط کا ذکر جس سے کسی بھی ملک یہ علاقہ کی زمین کے بارے میں پتہ چلے کہ یہ ملک ہے کہ وہ مشرقی ہے یا غربی۔ لیکن خاص ہندوستان کی زمین کا حکم کیا ہے، اب اس سوال پر غور کرنا ہے۔

ہندوستان میں اس وقت مسلمانوں کے قبضہ میں جو زمینیں ہیں ان کو تین قسموں پر تقسیم کر سکتے ہیں۔  
۱۔ اول وہ زمینیں جس کے بارے میں یقین کے ساتھ معلوم ہو کہ جس زمین پر تجارت ہندو کے وقت سے لے کر آج تک مسلمانوں ہی کا قبضہ رہا ہے اور کبھی بھی اس پر کسی غیر مسلم کا الٹا قبضہ نہیں ہوا ہے۔ اور فی الحال بھی مسلمانوں کے قبضہ اور ملکیت میں ہے۔ اس صورت میں بلاشبہ یہ زمین مشرقی کہلاتی گی۔  
۲۔ دوسری قسم کی وہ زمین ہے جو مسلمانوں کے قبضہ میں آئی ہے اور کسی وقت مسلمانوں پر کسی کافر کا الٹا قبضہ ہوا یا نہیں ہوا یہ معلوم نہ ہو سکے کبھی بے ثبوت مستحکم اس لئے اس قسم کی زمین کو بھی مشرقی زمین کہا جائے گا۔

۳۔ تیسری قسم کی وہ زمین ہے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ اس پر کسی وقت کافروں کا الٹا قبضہ ہو گیا تھا اور اس زمین کے مالک سے بعد میں وہ زمین کسی جائز طریقہ سے مسلمانوں کے قبضہ و ملکیت میں آئی تو کوئی شبہ ایسی تمام زمینوں کو غربی زمین کہا جائے گا۔

یہاں ایک اور قسم کی زمین کا ذکر بھی ضروری ہے اور وہ زمینیں ہیں جس کو مسلمان قبضہ و ملکیت کے

وقت، یا اس کے بعد ہندوستان میں چھڑ کر چلے گئے اور پاکستان ہجرت کر گئے اور ان کی زمین و جاگیر پر حکومت نے قبضہ کر لیا اور بعد میں اس قسم کی اکثر زمینوں کو ہندو یا سکھ شہزادوں کو دے دیا اور پھر ان لوگوں سے مسلمانوں نے خرید لی۔

یا اسی طرح بعض مرتجعہ حکومت نے بھی اس طرح مہاجرین کی متروکہ زمین کو اپنے قبضہ میں لینے کے بعد بعض جگہ بعض مسلمانوں کو دے دیا یا اس قسم کی زمین کا کوئی بدلہ دیا یا حکومت کی جانب سے کسی مسلمان کو کوئی زمین کسی کارنامہ پر بطور انعام یا عطیہ اور بخشش کے طور پر دی گئی تو یہ تمام زمینیں بھی مسلمان زمینیں کہہ سکتے ہیں اور اس پر خروج واجب ہوگا۔

ہندوستان کی زمینوں کے بارے میں حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے اسی طرح کا فیصلہ فرمایا ہے حضرت تھانوی رحمہ اللہ اس بارے میں جو سوالات کئے گئے تھے اور حضرت نے جواب دیے ہیں وہ یہ ہیں:

سوال ۱۰۰: مشرکین زمین کے متعلق جو کچھ مذکور کی تحقیق جو منسلح غیر ملکی ہوتی ہوتی؟  
جواب: حاصل مقام کو یہ ہے کہ جو زمین مسلمانوں کا ملک میں رہے اور ان کے پاس مسلمانوں کے بعد سے ہو گئی ہیں اور ان کے لئے دہریہ زمینیں مشرک ہیں اور جہاد میں ان میں کوئی کارفرما نہیں ہوگا تو ان مشرکین زمینوں کو کچھ حال معلوم نہیں اور اس وقت وہ مسلمانوں کے پاس ہے تو یہی سمجھا جائے گا کہ مسلمانوں کی سے حاصل ہوتی ہے بدلیل ان کے استعمال میں اس لئے بھی مشرک ہوگی خیر مشرک مرد و عورت نہ ہو سکتی

سوال ۱۰۱: ہندوستان کی زمین کے حالت موجود یعنی انگریزی حکومت میں غلامی ہے یا مشرک؟ جب گورنمنٹ برطانیہ نے عدل کے بعد سلطنت کی جنگ اپنے ہاتھ میں لی تھی تو اس وقت مسلمان عام کیا تھا کہ تمام انہی ضبط کر لیں اور کسی کا حق نہیں ہے اگر صاحب الارضی دعویٰ کرے کہ شہوت پیش کرے تو اس کو حسب تجویز حاکم دی جائے گی، چنانچہ جن مالکان الارضی نے دعویٰ کر کے قبضہ کر لیا تو ان کو دی اور انہی یا بالخصوص ان کے دیگر راضی مطلق ہوئی اور بعض کو کسی امر کے لئے اس زمین پر مطلق ہوئی اور مالک کو دی سرکاری جو سب الا زمین اور اس سے بادشاہ وقت چلتا ہے، بعض کو دی اور بعض کو عاف کر دی۔

جواب: ضبط کرنے کے دو معنی ہو سکتے ہیں، ایک قبضہ مالک اور دوسرے تو وہ انہی مشرک

نہیں رہیں، اور دوسرا قبضہ کا مذکورہ مذمتی اور حق کے نزدیک قرآنِ قویہ سے اسی کو ترجیح ہے تو  
راہنی عشریہ کی ہاشمی۔ ہیں، البتہ اگر پہلے سے دواض غزری، جس یا مکر کے کوئی دوسری زمین اس  
زمین کے عوض میں دے دی یا کسی حد میں اس کو کوئی زمین دی سو چونکہ دینے سے قبل استیلاء سے  
مکمل تک ہوئی تھی بعد دواض غزری نہ رہی، نیز نہ ادا افتادی نہ مستقل نہ حوالہ افتادی نہ  
مطبوعہ تالیفات اولیاء دہلویہ۔

اسی طرح فتاویٰ در اعلیٰ محبوب جلد سوم و دیگرہ مطبوعہ دہلویہ پر اسی مسئلہ سے متعلق  
سوال و جواب اس طرح مذکور ہے:

سوال ۵۱۵۔ ہندوستان کی زمینوں میں عشر واجب ہے یا نہیں؟  
الجواب:۔ ہندوستان میں جو ارضی ملک مسلمان ہیں دواض غزری میں کیونکہ اصل وظیفہ مسلمانوں کی  
زمین کو عشر ہے پس بحالت اشتباہ احوط عشر نکالنا ہے

سوال ۵۱۶۔ ہندوستان کی زمین غزری ہے یا عشریہ؟ تو ان میں عشر واجب ہے یا نہیں؟  
الجواب:۔ ہندوستان کی تمام زمینوں کا حکم ایک نہیں ہے، البتہ جو زمین ملک مسلمان ہے اس میں  
عشر واجب ہے مسلمانوں کو عشر نکالنا چاہئے۔

یہ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند کے سابق مفتی عزیز الرحمن کے جس جن کا فتویٰ مستند ہے  
خلاصہ یہ ہے کہ تقسیم ہند سے پہلے ارضی ہند کے جو احکام تھے تقسیم کے بعد بھی وہیں  
احکام باقی ہیں۔ سوائے ان زمینوں کے جن کو مسلمان تقسیم ہند کے بعد پاکستان ہجرت کرتے وقت  
چھوڑ گئے اور اس پر حکومت کسٹوڈین نے قبضہ کر لیا اور پاکستان سے آنے والے ہندوؤں اور  
سکھوں یا مسلمانوں کو دے دیا یا اس قسم کی زمینوں کو بعد میں غیر مسلموں سے مسلمانوں نے خرید لیا  
تو یہ سب زمینیں استیلاء کفار کی وجہ سے غزری ہو گئیں عشریہ نہ ہیں۔

اسی طرح دواض غزری موات جس کو موجودہ حکومت نے قابل کاشت بنا کر مسلمانوں کو بقیت یا  
بلا قیمت دیا، یا مسلمانوں نے حکومت کی اجازت سے خود ہی قابل کاشت بنایا تو وہ زمین بھی  
غزری کہلاتی گی، اور اس مسئلہ میں ہندوستان کے دارالاعوب موصوفیہ دارالعلوم نے  
سے بھی کوئی غزری نہیں پڑے گا، اگرچہ شاہی باب الزکات کی بعض عبارات سے دواض غزری

**وغیراج۔**

یا شرح مسیر کبریہ عبارت:

لأن القسوة بحر ٢. بحسب الأرض المستعينة وهذه هي العرب

لبيت بعشرية ولا خراحيه

ان عبارات سے بعض علماء کو یہ اشتباہ ہوا ہے کہ چونکہ ہندوستان دارالخربہ ہے اور دارالخربہ کی زمین نہ مغربی ہوتی ہے نہ مغربی لہذا ہندوستان کی زمین کو بھی نہ مغربی کہہ سکتے ہیں نہ مغربی مگر اصل حقیقت یہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ عبارات بالا میں دارالخربہ سے مراد دارالخربہ ہے جن پر کبھی مسلمانوں کا قبضہ و فطر ہو چکا نہیں ہے اور یہ ہے کہ ایسا ملک جہاں مسلمان کا غلبہ ہی نہیں ہو جو درمسلمان دار کبھی حاکم اور غالب نہ بن سکتے اس لئے یہ ذکر کیا گیا ہے کہ زمین کو نہ مغربی کہہ سکتے ہیں نہ مغربی۔ کیونکہ مغربی اور مغربی وہاں کی زمین کہلاتی ہے جہاں مسلمانوں کا قبضہ ہو یا کبھی فطر ہو یا جو عیسائی ہندوستان کی یہاں مسلمانوں نے قبضہ کیا ہے۔ تاہم یہ حکومت کیا ہے اگرچہ مسلمانوں کی بدعنوانی کی وجہ سے اس وقت ہندوستان دارالخربہ نہیں ہے مگر یہ اصل دارالخربہ ہی نہیں ہے کہ زمین کی زمین کو نہ مغربی وقت ہندوستان دارالخربہ نہ ہو جائے۔ لہذا موجودہ جماعت کی بعض زمین مغربی میں اور بعض مغربی میں تفصیل درمیان ذکر کی جا چکی ہیں۔

خوجہ رام

اس جو کہ تیر سوا یہ ہے کہ کیا سرکار کو دی جائے وانی مانگداری خزانے کے ضمن میں داخل ہے،  
 اس کا جواب تمہارا یہ ہے کہ ہندوستان میں سرکار کو دی جائے وانی زمین کی مانگداری ہوتی ہے  
 کہ موقوفہ میں نہ ختم ہے۔ یہ مانگداری ہوتی ہے، جو ہر غرض میں زمین پر ہندو مت کو کاربہر ہوتی ہے،  
 یہ یا یہی ہے جس کا یہ ہے کہ زمین میں زمیندار کے ہاں ہندو مت کو کاربہر ہوتی ہے، یہ زمین  
 میں ہے، یہ زمیندار کے ہاں ہندو مت کو کاربہر ہوتی ہے، یہ زمیندار کے ہاں ہندو مت کو کاربہر ہوتی ہے،







مقرر کیا جائے گا کہ پیمانہ کے کسی سے کہہ ہوا اور نصف سے زیادہ نہ ہو۔

نصف جریب قریب قریب ایک ہیکٹ کے ہوتا ہے۔ یعنی ایک جریب ساٹھ مربع گز کا ہوتا ہے۔

وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّاسِ مِثْلُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَاعْلُوا بِأَنَّ جَهَنَّمَ كَاسٌ مِّنْ سَمٍّ مَّزُودٍ ۚ

کسریٰ پریدہ علقہ راع اسعہ بقصہ ۱۰

تراج مطلق کو مقدار اسکی اور ذکر کیا گیا یہ وہی مقدار ہے جو حضرت عمرؓ نے عراقی متحہ پہنچے ہو

دہن کو زمینوں پر پیمانہ کے بعد مقرر کیا تھا اور ترجمہ کے مشورہ سے لے ہوا تھا، پہاڑیہ پیاہ ب لڑاع و اہل

میں ہے۔ قال: واما سراج الذی وضعہ عمر علی اہل السود من کل جریب بیحدہ اداء

فقیہ زہا سنی و هو المصاب وہ و حدود من جریب انضیۃ خمسہ قدر اہم ومن

جریب کسرم الشنبہ و انتخبہ الخصل، شرف و راہ وعدہ اہل النخل عمر

و قال: واما سراج الذی مای الاھناف کالزھران والعتان وغیرہ و وضع

عابہا بھب، الخاقۃ ذلک لیس فیہ قویۃ عمر و عدہ اصغر الخاقۃ

و ذلک لتعبرھا فیما لا یطیف بہ و قالوا نہایۃ الخاقۃ ان ینتھ، اولاہب

انصف الخاقۃ لا یزاد علیہ ۱۰

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ اس سلسلہ کے باب میں اپنی تحقیق اپنے شوہر میں اس طرح ذکر فرمایا ہے

میں کو یہاں ادا الفنادی سے نقص کیا جا رہا ہے۔

سوال (۱۰۸) آج کل فرائج کا ادا کرنا واجب ہے یا نہیں، اگر ادا کیا جائے تو اس کا صرف ہر مقدار کیا ہے؟

الجواب فی ہذا راجع الی سراج الفرائج الخاقۃ لا یزاد علیہ و فی ہذا الخاقۃ

مکان اودا یشہ الفسراج لویب الارض اور ہبہ و نویبہ عتہ جازعہ ان فی ہذا

لو طرہہ صرف و لا یصدق بہ بہ یفشی و فی الجاوی اس فی صیح طہ نصیر

المصرف خلاف المشہور ۱۰

اور یہ معترف ہوتا ہے کہ اس قولہ نہ تھا جو وہ  
 لہذا یہ ظاہر ہے کہ وہ نہ کتب معتبرہ نہ بصرف فی مصابحہ  
 اسرار نہ اعتقاد نہ ضروریہ نہ تعلیم و تلقین نہ فیضان  
 المکاتبہ و فرائدہم۔

- ۱۔ منہجت کے بعد حضرت فرماتے ہیں کہ اس عبارت سے یہ امور مستفاد ہوتے۔
- ۲۔ اگر یہ شخص نہ کامعرف سے تو وہ ابے معرف میں لاسکتا ہے۔
- ۳۔ اگر یہ معرف نہ ہو تو اس میں قطرات ہے۔
- ۴۔ مصارف خراج میں ظاہر بھی ہیں۔

اور منہجت پر لکھتے ہیں کہ اگر خراجی زمین کا محصول بادشاہ وقت کی طرف سے صاف ہو تب اگر وہ  
 خراج موقوف ہے تو مالک زمین کے ذمہ ہے اگر اگلے اس میں تفصیل ہے کہ:  
 اگر کسی شخص خراج کا معرف ہے مثلاً مفتی ہے مدرس ہے، داعی ہے تو اس کو ابے معرف میں لانا  
 جائز ہے اور اگر معرف نہیں ہے تو اس پر واجب ہے کہ معرف میں پہنچے۔ ہمارے اسلامیہ کاہنہ اس  
 کے سے بہت منہ صاحب ہے۔ البتہ اگر ارتفاع از زمین پر قدرت نہ ہو تو خراج ساقط ہے۔

اب اس تفصیلات کے بعد یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ہندوستان میں خراجی زمینوں کے بعد خراج  
 موقوف واجب ہے اور اگر یہ خراج کی دایگی مشر کی طرف سے عادت تو نہیں ہے مگر ایک شرعی حق ضرور ہے لہذا اس کی  
 دایگی میں غفلت جائز نہیں ہے حضرت تھانویؒ کے بیان سے معلوم ہوا کہ اس وقت خراج کا معرف دینی  
 مدرسوں میں کے ملکہ واساتذہ اور داعیوں و مبلغین ہیں۔

مخبر یہ کہ گاہی کچھ حواں یہ ہے کہ "اکام مشر میں بیاشی کی دوسے مشر نصف مشر ہو جاتا ہے  
 تو یہ حد درجہ ہے۔" اس میں ہر دو ملکہ ہونی ضرورت کی وجہ سے مشر کی مقدار میں کمی کی جا سکتی ہے۔ یا







اور اگر کسی پتیلہ پر یا گھر کے آس پاس جو بے نشی زمین میں جو سبز یا بیادھری ہو وہ لگائے جائے ہیں اس پر  
عشر وغیرہ کو واجب نہیں ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مکان کے ساتھ جو مٹی مومن وغیرہ یا باغ ہو اگر کسی نے وہ نہ  
عشری نہ میں سے خریدا ہو بلکہ وہ رہائشی مکان کے تابع ہے۔ البتہ اگر مکان کے اطراف میں مزدور زمین ہے  
اور عسری ہے تو اس میں عشر واجب ہو گا۔ اور اگر نمازی زمین ہے تو اس میں غرضت واجب ہو گا۔

خود پر قسم کا سوال سوال — اور اس کا جواب۔

سوال — اگر کسی اوقاف کی پیداوار میں عشر واجب ہے یا نہیں؟ خصوصاً وقف علی الاولاد کی یا راضی میں؟  
جواب — اوقاف کہ زمین یا بیابان میں عشر واجب ہے خواہ وہ وقف علی الاولاد ہو یا وقف علی غیر اولاد۔ چنانچہ  
برائے میں ہے

ولمّا ذلک الأرض ليس بشروط لوجوب العشر واجبة الشرط ملك الخليفة  
يجب في الأراضي التي لا ملك لها وهي الأراضي المشغولة لغيره قوله تعالى  
"فيه الناس آمنوا أأنظروا من حيث أتى ربهم" أخرجه الترمذي





## ارضی خرابی

ان کو کوئی ملک و حکومت صلح کے ساتھ فتح ہوئی تو اس کی زمینوں کے سارے معاہدات اس صلح کے  
شرطوں کے مطابق ہوں گے اور صلح کا معاہدہ ہو جائے اگر صلح نامہ میں پیشہ ور طبقہ کے رہائے کے پاس سے اپنے  
ذہب فیہ مسلم پر زمین لے اور زمینیں حسب استوائی خطوں کی حکم رہیں گی جن کی ملک میں اب تک نہیں تو اس  
صورت میں ان کی زمینوں پر غرض سے ملایا جائے گا اور ہر مہیہ جیشہ کے لئے خراج جو جائیں گی کیونکہ ان کے ملک  
غیر مسلم ہیں اور ان کا مذہب ان کے لئے خراج کا حکم متعین ہے

اسی طرح اگر کوئی ملک و حکومت ملک کے ذریعہ جوتی مکتوحہ کے بعد امام المسلمین نے اس کی زمینوں کو مجاہدین میں تقسیم ہیں بلکہ اپنے اختیار سے سابق ملک کی ملکیت حسب دستور قائم رہی تو یہ نہیں کسی سے فرامی رہیں قرار نہیں گی جیسے شام و عراق اور مصر کی زمینوں کے ساتھ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے معاملہ فرمایا یا جز خاص حصہ کے جو مسلمانوں کو دینے کے لئے بابت امداد میں رکھے گئے

اراضی عشری

[illegible][illegible]



اور ایسی زمینیں جو ملک فتح ہونے کے وقت کسی کی ملک میں تھیں، قابلِ نداشت بعد میں ان کو اسلامی امریکی تجارت سے قابلِ نداشت بنایا گیا، یا ہادی میں کوئی مکان تھا اس کو باغ یا قابلِ کاشت زمین بنا لیا گیا تو اُردا یہ رستے والے قبرستان میں تو ان کی یہ زمینیں بھی خرابی ہو گئی

اور کرسٹالائن نے ان کو قابلِ نداشت بنایا ہے تو اس صورت میں ان زمینوں کے مشری یا خرابی ہونے کا وعدہ راجہ بروسفٹ کے نزدیک قرب وجوار کی زمین پر ہو گا، اگر وہ مشری ہیں تو اس کو بھی مشری قرار دیا جائے گا اور اگر قرب وجوار کی زمینیں خرابی ہیں تو اس کو بھی خرابی سمجھا جائے گا اور اگر قرب وجوار میں دونوں طرح کی زمینیں ہوں تو یہ فی الحال آباد شدہ زمینیں مشری ہوں گی

اور امام حسنہ کے نزدیک ان زمینوں کے مشری یا خرابی ہونے کا دار و مدار اس پانی پر ہو گا جس پانی سے ان زمینوں کو سیراب کیا جاتا ہے اور سینچا جاتا ہے، اگر وہ پانی مشری ہے تو زمینیں بھی مشری قرار پائیں گی، اور اگر وہ پانی خرابی ہے تو وہ زمینیں بھی خرابی قرار پائیں گی

ملاحظہ فرمائیے امام بروسفٹ کے قتل گاہ زمینوں کے مشری یا خرابی ہونے کا دار و مدار قریب و دور کی زمینوں پر ہو گا۔ کو قابلِ استناد قرار دیا ہے

## خرابی یا مشری پانی کی تفصیل

### خرابی یا مشری پانی

بارش کا پانی اور کنوئیں اور قدرتی چشموں کا پانی اسی طرح ہے، آیا اور ندیاں حوقہ رتی طوبے جاری ہیں، انسان کے جاری کرنے میں کسی کے عمل کو دخل ہے اور وہ عادیہ کسی کی ملکیت میں ہوتے ہیں جیسے عراق میں وادی فرات و نہر میں ہیں اور ماسان میں سکون درختوں اور ہندوستان میں کہ گادینا اور پرکاش ہے

لہذا یہ حسبِ مشری پانی میں

۱۔ وہ نہیں جو حکومت یا کسی حکومت نے اپنی ملکیت و زمین کے ذریعہ تقاضا میں اور وہ عادیہ کو کھنڈے والی طرف ہوتی ہیں جیسے اس رسواؤ سے ملنے والی خرابی، جہاں کہیں وہیں اور وہ اسلامی فتح سے پہلے









یہاں ہے جب وہ مسلمان ہو جائیں گے تو ان سے فوج سا قاطع ہو جائے گا اور ان کے لئے اس زمین کی بیعت نہ ہے اور وہیں جائز ہے کہ وہ کہہ انہیں کی ملک ہے اسی طرح لوگوں سے صلح کر لی گئی ہے کسی ایسی چیز کے لئے کہ اگرچہ وہ زمین پر مسلمان نہیں ہوئے تو صلح کی زمین ایسی خراجی ہوگی اور اسی طرح ہر وہ زمین جس پر اس کے باشندے مسلمان ہوتے جیسے غرض سنو کہ زمین انہیں کے لئے ہے یا اس کے باشندوں کی ملک ہوگی، اس پر خراج لازم نہ ہوگا اور ان کے اس زمین پر نہ جیسے چاہیں تصرف کرنے کا حق ہوگا

اور دوسری وہ زمین جو غلبے سے فتح کی گئی ہے تو وہ زمین ہے کہ وہ اس کے باشندوں کو بذریعہ عہد نکالا گیا ہو اور نہ جو کسی کے درمیان تقسیم نہیں کی گئی تو جو مسلمانوں کے لئے وقف زمین ہوگی اس پر معلوم و متعین صلح نافذ کیا نہیں گیا جو ساتھ صلح کیا جائے گا ہر زمین کا بہت ہوگی اور وہ اس کے مالکان کے قبضہ میں رہے گا۔ جب تک کہ اس کا خراج دیتے رہیں گے اور وہ مسلمان ہو جائی، اور اس کے مالکان کے مسلحہ سے فوج سا قاطع نہ ہوگا۔ اور نہ اس زمین کے دوسرے مسلمان کی طرف منتقل ہونے سے یہی کہہ کر وہ زمین کی بہت کے دوسرے مسلمان کو یہ معلوم نہ ہو سکے گا کہ جو زمین غلبے سے فتح ہوئی ہے اس سے مسلمانوں کے درمیان تقسیم کیا گیا ہے یا نہ خیر کی زمین کے، اس لئے رسول اللہ علیہ السلام نے خیر کی نصف زمین کو تقسیم کر دیا تھا تو وہ نصف پانچوں کی ہو گئی، اس پر خراج نہیں لگا اور باقی غلبے سے فتح شدہ زمین جس کو ہمیں خطاب اور ان کے بعد کے لوگوں نے فتح کیا تھا جیسے شام و عراق اور ہر طرف روکنے میں تو اس میں سے کچھ بھی تقسیم نہیں ہوئی۔

چنانچہ امام ابو حنیفہ نے کتاب الاصول میں روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ شریف نے مجھے تو مسلمانوں کے درمیان تقسیم نہ کیا کہ اس کا وہ فرمایا تھا کہ حضرت معاویہؓ نے بلوغت کے بعد فرمایا کہ اگر آج آپ اس کی تقسیم کر دیں گے تو بڑی پسند اور قوم کے بغیر میں ہو جائے گی تو لوگوں کے ہمنام کے ہند کسی مرد و عورت کی طرف لوٹ پائے گی، پھر دوسرے لوگ آئیں گے جو اسلام سے روکیں گے اور وہ کہیں نہ پائیں گے، لہذا آپ ایسے امر کے اب میں عمرؓ فرمائیے ہمارا مال فاجر لوگوں کے لئے نہ بن جائے رکھے چنانچہ حضرت عمرؓ نے حضرت معاذؓ کے خلاف قتل کا عہد نہ فرمایا ہے۔

اور یہ بھی روایت ہے کہ حضرت جلالؓ نے حضرت عمرؓ سے ان پر یہ واقعہ کے بارے میں فرمایا جن کو وہ نے طبیعت سے فتح کیا تھا کہ ان کو ہمارے درمیان تقسیم کر دیں، اور غصے سے اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اسے یہ نہیں مال ہے، لیکن میں تو اس کو نصرت کے طور پر رکھوں گا جو ان پر اور مسلمانوں پر چھوڑ دیا گیا



صاحبِ چلیے نے ذکر کیا کہ امامِ مسلمین نے جب کوئی شرفِ منصب فرمایا تو اسے انبیاءِ کرامؑ کی طرح  
تو اس کو مسلمانانِ کئے اور ان کا تقسیم کر دیا جیسے رسولِ اللہ ﷺ نے سب کو حصہ دیا تھا۔ ۱۸۔  
اگرچہ تو اس کے باشندوں کی اس پر باقی رکھے اور ان پر جس قدر لگاؤ اور ایمان کی ذمہ داریوں پر نالوج ایسے ہی اخلاص  
اور جتنے بھی ہر کام میں ان کی موافقت سے سوا اور ان کے ساتھ کیا تھا۔

اور ہر دین میں جس کے باشندے مسلمان ہو گئے ہوں وہ ظلم سے نفع کی کئی چیز اور ہجرت میں تقسیم کردی گئی ہوں اور مشرقی زمین ہوگی۔ اور وہ زمین جو ظلم سے نفع ہوتی ہے پھر اس کے باشندوں کو اس پر باقی رکھا گیا جو وہ خود غرضی زمین نہ ہوگی۔ اس طرح جب اس زمین کے باشندوں سے صلح ہو کر مل گئی ہوں تو کبھی غرضی ہوئی۔ اور باقی مخرج میں جو مسلمان ہو جاتے تو اس سے علی حلقہ قلعہ وصول ہوگا۔ مسلمانوں کے لئے وہی ہے اس کی قوت و جی زمین خریدنا یا نہ ہے اور اس سے مخرج لیا جاتے گا جو کو بہ نسبت یہ ثابت ہے کہ سولہ لاکھ روپے فی ماہ ہے اور وہی مخرج لیا جاتا ہے۔

عاصی بکرم اور اس کی تحفہ خزانے میں:

ہزاروں خطبے سے فتح ہر اگر کندہ کر اس پر بان لکھا گئی جو تو افرامی مذہبیوں کا جس سے نراج واصل ہوگا  
 اگے جلد ش کے پانی سے سیراب کی گئی جو افسانہ رنگ کے بعد صفحہ پنج سلاخیں میں تقسیم کر دی گئی پھر عسکری  
 ہوگا جس سے مشر واصل ہوگا اگرچہ وہ خیرولہ کے پانی سے سیراب کی گئی ہو۔

اور جب معاملہ سامنے توڑ دیا تو زمین کو تقسیم نہیں کیا گئی۔ چاروں حصے کے باشندے کو اس پر ہاتھ نہیں لگایا۔ اس ملک کو اس زمین کو کسی مسلمان نے آباد کیا۔ چوتھوں حصوں کو اپنی بیوی بچا جو خود خدائی سے چاہے جو غریب کو اپنی بیوی بچا جو خود خدائی سے زمین بیوگی سے

[illegible]



اور اگر ان زمینوں کو امام المسلمین ان کے باشندوں کے قبضہ میں چھوڑ دے تو ان پر وہ مضبوط ہوئے۔ دیکھو یہ ستر جو کچھ کہ مسلمانوں نے شام و عراق اور مصر کو فتح کیا اور کچھ جی کاہین بنیں۔ انہیں تقسیم کیا گیا۔ بلا حضرت حمزہؓ نے ان پر نواجہ لگا دی۔ خمس نہیں۔ تو اس سے یہ استفادہ کیا کہ دھڑکیں ان کے باشندوں کی ملکیت پر لگانے سے اس میں جہت ہے۔

## عشری اراضی کے اقسام

امام زہری نے ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے کتاب احوال میں لکھا ہے کہ غزوات رسولؐ کی چار

قسمیں ہیں۔

۱۔ روزہ میں کسی کہ ختم مسلمان ہو چکا ہو تو وہی اس کے مالک ہوں گے جیسے حیدر منورہ، عاف۔  
 ۲۔ یمن اور بحرین اور وہی طرح کو کمر کوہ عہد سے فتح ہوا ہے لیکن اس میں عہد صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ وہاں کے باشندوں پر احسان کرتے ہوئے ان کی جائیداد سے کچھ قرض نہیں لی کہ وہ ان کے مال کو غنیمت میں قرار دے۔  
 ۳۔ ہر وہ زمین جو غلبہ سے فتح ہوئی پھر امام المسلمین نے اس کو اپنی موقوفہ بنانا سب سے پہلے نہیں کیا۔  
 اس کو غنیمت بنانا سب سے پہلے تو اس کو پانچ حصوں میں تقسیم کر کے چار حصے بجا دیں جس میں تقسیم کردہ یا غنیمت فتح کیا تھا جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیدر کی زمین کے ساتھ کیا تو وہ بھی فتح کردہ زمینوں کی ملک ہو گئی اور عشری ہو گئی۔ اسی طرح وہ تمام سرحدیں جب بجا دیں گے انہیں بھی تقسیم نہیں کی۔ وہ اس سے خمس اٹھ کر دیا گیا ہے تو وہ بھی عشری نہیں ہو گئی۔

۴۔ ہر وہ علاقہ جس کی زمین کسی کا کوئی مالک نہیں اور نہ کوئی آباد کرنے والا ہے تو امام المسلمین نے اسے کسی کو دے دیا۔ عربیہ قافلہ قبیلہ بنی سعد تو وہ زمین بھی عشری ہو گئی۔ جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رقیہ کے والد سے غطفان کا فضل بن زید بن اسلم بن ہذیل کو لے کر دیا تھا۔ مشافہ بن دیا اور اور ہمدان۔  
 ۵۔ ہر قبیلہ اور زمین جس کو کسی مسلمان نے لے لیا۔ دیکھو یہ وہ ہیں اور اپنی ہے۔

یہ تمام چار قسمیں ہیں جس میں عشری و نصف عشری کی حدیث وارد ہے اور یہ تمام احادیث میں مذکور ہے۔







اگرچہ اپنی ہر اعلیٰوں کے توجہ میں وہ حکم اسلامی اقتدار سے ملے کر دارالربوبیت میں رہا ہو اس لئے صحیح طور پر اس  
ہندوستان کی ریاستوں کی یہ ہے کہ ہندوؤں کے مالک مسلمانوں کے تسلط سے پہلے بنائے گئے ہیں اور کوسندھ میں اس  
کسی کا فرق کی حکمت کا شوق نہیں رہا ہے۔ اسی سے مسلمانوں کی بااثر حکمت قرار دے کر عسکری بھی جائیں گی۔  
اور جی نہ پہلے ہر کسی زمانہ میں کسی کا فرق کی حکمت ثابت ہے اور پھر اس سے متعلق ہر مسلمان کے قبضہ  
آتی ہے وہ ذاتی قرار بات گئی

ملا خضیع نے کہا کہ جو زمین ایک دفعہ عوامی ہو گئی وہ ہندو کے لئے عوامی ہے یہی تکرار کر رہی  
مسلمان بھی اس میں کوئی چیز ہے تو راج ہی انا کرنا جو کہ ہندو باب نہ ہو گا۔  
اس بنا پر تمام ہندوستان کا تھوڑی ہے کہ ہندوستان میں جو زمینیں مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں وہ  
ہر ایک مسلمانوں کے قبضہ میں آ رہی ہیں ان میں ہندو باب نہ ہو گا۔

چنانچہ مولانا عبدالمصطفیٰ صاحب رحمان نے بہت تحقیق کے بعد دس سو برس کی ذکر کی ہیں جو ہندو قبیلے ہیں  
۱۔ بادشاہوں کے وقت سے سرحدوں میں۔  
۲۔ بادشاہ ہندو اسلام کے وقت سے متعلق ہیں۔

۳۔ سرحدوں میں زمینیں ہیں جو شاہی وقت سے نہیں، لیکن یہ بھی نہیں جو کسی طرح قبضہ میں آئے ہوں  
۴۔ جو زمینیں مسلمانوں نے خریدی ہیں یا بطریق ہبہ یا دیگر وصیت ان کو ملی ہیں اور جس نے فروخت کیا ہے وہ  
کیا یا وصیت کہ اس نے کسی کسی مسلمان کو اس سے حاصل کی تھی اس طرح ہر بار سلسلہ جاری ہے۔

۵۔ جو زمینیں مسلمانوں کے قبضہ میں مسلمانوں سے خریدی اور فروخت کیے ذریعے سے آئی ہیں اور وہ ہر جاگیر پر  
ہر جاگیر میں ان کا حلقہ لے دی تھیں

۶۔ مسلمانوں کے قبضہ میں درخت یا خرید و فروخت کے قبضہ سے ہے لیکن ہر بار یہاں سلطنت میں کسی کو  
پہلے کو گولہ نے کسی طرح حاصل کیا تھا۔

۷۔ انگریزی حکومت نے بطور صفائی اس زمین کو دیا جو پہلے سے مسلمانوں کی ملکیت میں تھی۔

۸۔ انگریزی حکومت نے مسلمانوں کو بطور صفائی زمینیں دیں مگر یہ زمینیں سلطنت کو دو زمینیں پہلے کسی کی تھی۔



حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب جواہر الخفاء میں لکھتے ہیں کہ:  
 ”ہندوستان کے مسلمانوں کی اپنی خرابی زمینوں کا خراج بطور خودکھان کر سعادۃت فساد  
 حاکمسی اسکا میرا در طلب ہر طرف لڑنا چاہتے تھے اور یہ غرض تو تلف ہر گاہ۔“

### مقدار خراج

جس کی مقدار ایک کھجور کے قریب پر ایک دو چمکھ اور ساڑھے تین سیر گندم یا جو یا جویر اس میں  
 ہوا آدھ اور کھجور کے ایک کھجور کے قریب پر پانچ لہجہ اور ساڑھے ایک کھجور کا باغ جو شعل نہ تھلا پر شعل ہو۔ نو  
 فی سیکڑا شعل اور ہم۔۔۔۔۔ ایک لہجہ ساڑھے تین اشہ پانڈلی کا جو تار ہے۔ اس حساب سے دس دویم  
 بیشقی کے ہوتے جو ایک اشہ کم تین تہ چاندی کا ہے جس کی قیمت آج کل کے نرخ کے حساب سے تقریباً  
 چھ روپے بنتی ہے۔

قنادلی دار معلوم دیا جہاں سے کہ۔

عشری زمین کا حساب یہ ہے کہ اس زمین میں عشر زمین ہے وہ عشری ہے جس وقت پر اس حال معلوم  
 نہ ہو جیسا کہ اس وقت سے تو مگر یہ حکم کیا جائے کہ مسلمانوں کی ملکوت زمین عشری بھی جاتی ہے اور کھجور کی مسکڑا بھی  
 خرابی۔۔۔۔۔ اس مسلمانوں کے پاس جو زمین مثلاً معاشی کی گلی آتی ہے یا اس کے کسی مکان سے خریدی ہے  
 تو وہ عشری ہے اور جو زمین کا قیمت خریدی ہے وہ خرابی ہے کہ کہ۔

اور بعض حضرات یہ خیال رکھیں کہ جب سرکار زمینوں کا محصول لیتی ہے تو حسب خراجی ہیں۔ مگر  
 مستثنیٰ ہر اعتبار سے کہ مسلمان اپنی اپنی ملکوتی زمینوں میں عشری نکالیں۔

”لھام اللہ تعالیٰ بطور رسالہ ہم میں حضرت مولانا مفتی نعیم الدین صاحب دامت برکاتہم نے بھی لکھا ہے  
 ”الشرعی اختیار کی صورت میں امتیاز مسلمان اپنی ملکوت کی زمینوں کا عشر نکالیں۔ اگر فقروں میں اور ملکہوں  
 کا مزید فائدہ ہو اور شکر نعمت کا بڑا موقع فراہم ہو۔“









# اسلام کا نظام عشر و خراج

محور اول

عشر و خراج کی حقیقت

ترجمہ: معنی افضل عیسٰی صاحب، دانا العلوم الاسلامیہ دینی

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من اذى الاسلامه والدين وعلى

آله واصحابه اجمعين - المجلد ۱

الاضاعی عشر ۱۔ کوئی ملک اس طرح فتح ہوا کہ اس کے باشندے بھی مسلمان ہو گئے تو ان کی زمینیں بدستور

ان کی ملک میں رہیں گی۔ زمینیں عشری قرار پا کر ان پر عشر واجب ہوگا

۲۔ باوجود ملک کے سب محتاج ہوں اور ہم مسلمان بنے قادیان کے اہلکار سے زمینوں کو پانی نہ

میں مسیحیوں کے ایک مصلحتیہ املا دیا۔ چار صدیوں میں غیر مذکورہ تو جو یہاں زمینوں کے ایک خراج

گئے اور شہر مادیہ میں عشری ہوں گی، جیسے کہ غیر کی زمینوں کے ماحضہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مل کیا۔

۳۔ کسی مصلحتیہ جو ملک نہ بنے کے وقت کسی کی ملکیت میں اور نہ ہی قابل کاشت و زراعت اگر اسلامی

مردی جو ملک سے کسی زمین کسی مصلحتیہ سے نہ دیکر نہ تو یہ میں حرمی ہوگی اور نہ کسی مصلحتیہ سے اس کا

ملا نہ تو یہی رہیں گے عشری یا حرمی ہونے کا مدار یہ ہو جو يوسف و کے قتل پر ہوگا بھی

بہر مصلحتیہ ہوتے انگریز زمین سے قریب ہیں تو ہذا اس کو بھی سسرانی ادا جائے گا اور اگر عشری زمین کے

شخص میں تو اس کے تابع قرار دے کر اس کو عسری قرار دیا جائے گا۔

لیکن اگر قریب و دور میں عسری نہ تفاق و دونوں طرح کی زمینیں ہوں تو یہ زمینیں عسری ہوں گی۔  
ارض القریب و البعد لم یلحق فیہما الفتح عسراً و قسم بین جبہ و السویہما  
باجتماع الصدوق علیہ السلام لا یلحق جائزہم - ۱۱

قال (۱) احمد وری (۲) وکان یروی - لم یلحقا، اذ فتح عسراً و قسم بینہما بینہما  
لزمی، مشرولاً، اذ حجة انی ابتداء الفتح لزمی، لم یلحقا و انشور لیس بہ معاضہ

منہ فصل المبادۃ و کذا ہما اخص فیہما یلحق بہما العسری - ۱۲

ی عبارت میں اس میں زمینوں کے عسری ہونے کی دلیل بھی لگائی، محض لا یلحق۔

نیمبر نمبر کے متعلق علامہ درختی کی مندرجہ ذیل عبارت ہے،

وسمات المبادۃ، بقولہ (۱) اذ یصح لہ فی حقہ و لہما اخص معلوم انشور عسریہ - ۱۳

الشیخ یصح حکم و یصح فی الباعیۃ، فی قریب و البعد، ان کان فی الارض البخرج اخص

کانت خراجیۃ و البعد ان انشور قریب و البعد عسریہ، ان کان کتاب بہما مبادۃ

مبادۃ عجائب المسلمین و حدیث امدا الیہ یوسف و زکریا و عسریہ، ان کان کتاب بہما

مبادۃ، اذ یصح لہ فی حقہ و لہما اخص معلوم انشور عسریہ، ان کان کتاب بہما

اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہو کر کہ اس سلسلے میں وہ قول نہیں لیکن مفتی پر حضرت امام و مولفہ کا کلام ہے۔

## ایضاً سنن حراج

۱۔ قول ملک قسب کے ساتھ فرمایا ہے اس امر میں خلاص کی زمینوں کو مسئلہ قسب اور محامیر میں تقسیم نہیں کیا  
گیا، لیکن یہ ملکیت پر متواتر اور ہم حکم کی تو زمینیں حسمانی ہیں گی، جیسے کہ امام و مولفہ کے  
ذہنوں کے ساتھ حضرت مولفہ و مولفہ کی رائے میں قسب کی ملکیت ہو۔

۱۔ حدیث احمد، شریعت، صفحہ ۴۰۰، باب السفر و الحراج، ۱۲، ہدایہ، پرہ، ۱۱۰، ۱۱۱

۲۔ حاشیہ، ۱۱۱، ہدایہ، باب السفر و الحراج

ماں المسلمین امتحان ارض العراق و الشام و مصر و دم یقسموا خلیفہ مودعہ من

و صبح عصرہ حبیبہ الخراج و لیس صباہا خمس ۔ ۱۰

۔ یا کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کی زمینوں کے تمام معاوضات حسب شرط صبح قرآن میں گئے اگر صبح نامہ میں پرسترو لگائی گئی ہے کہ یہ لوگ بے مذہب ہیں تو نہیں گئے دراصل یہ سنو انھیں کی ملکیتوں میں کی گئی ملکیت میں اب کس شخص کو اس صورت میں بھی اس کی زمینوں پر مسنون لگا دیا جائے گا کہ اس کی زمینیں ہمیشہ غزائی رہیں گی ہو کہ ان کے ایک جزو میں اس کی زمینوں کے بے فکر مسنون شخص ہے ۔ دو سو سو تون سے متعلق حوالہ درستی رکھی رہا رت ہے

و صبح عصر و صبح عصر و دم یقسم صباہا خمس لاکھ سو اسی ہزار و صبح عصر

و من الی الکفار اخرج و متع ملحا ہریمہ لہم ایق بالکافر ۔ ۱۱

یا کہ مکہ میں اس ضابطہ کے مستثنی ہے، مکہ، وجود کے کو قرائع ہو اس کی زمینوں پر ان کے جن کی ملکیت کو برقرار رکھا گیا ہو کہ ان کی زمینوں پر عشاء کر دیا گیا ہے ۔

صاحب بدائع نے فرمایا کہ اس محلے میں قیام کو اس لیے ترک کر دیا گیا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حرمہ ترم کی وجہ سے اس کی زمین پر مسنون نہ نہیں دیا اس لیے کہ یہ زمینیں فطری ہیں ۔ علامہ شافعی نے بھی "الامکۃ" کے تحت ہی بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے :

ملک و ماہدان متحت صبح لکھا عشریۃ لہا من حرمۃ العرب ۔ ۱۲

صاحب بدائع نے اس کے متعلق مزید دو مرتبہ فرمائی ہے عبارت درج ذیل سے

لا تسی علیہ سدر و الخلف و الترابہ ہیں و لہا حد و الخراج من ارض العرب

و لہا مسرۃ المی ملا علیہ من ارضہم حکم لامنت من ارضہم یہ

لا و صبح عصر من شوطہ و شرفہا جو تکمیل سے سواد المی لکھو

العرب لایضیل صبح الا الاسلام والحد ۔ ۱۳

۱۔ شاہی ۱۲۵۰ء ماہ لغز و خراج ۔ ۲۔ شاہی ۱۲۵۰ء ماہ لغز

۲۔ شاہی ۱۲۵۰ء ماہ لغز ۔ ۳۔ شاہی ۱۲۵۰ء ماہ لغز



المسلم لا خلاف أن منه حصى المادة والكافر ليس من اهل وموالاته  
ملا مشدأ منه - ۱۱ -

وہی السامیہ لاسما مکرر حرا حیۃ اذالم یسلم اهلها سواء منعت من ورن  
على اهلها ما اوصحوا ورجع عليهم الحرمة - ۱۲ -

مترجمستان میں علی فرق بھی ہے، چنانچہ عشر تو زمین کی پیداوار پر ہے اگر بیدار نہ ہو خواہ، لکن زمین  
کی فطرت و سستی سے ایسا ہوا کہ قابل کاشت زمین کو فانی چھوڑ دیا اس پر عشر لازم نہیں ہوگا، کیونکہ عشر تو پیداوار  
کا ایک حصہ کا نام ہے۔

حالانکہ فرق قابل کاشت زمین پر قائم ہے، اگر ملک نے فطرت برقی و قابل زراعت دکاشت ہوئے  
۔ اور اس میں کاشت نہیں کی تو اس حالت میں بھی، اس پر ستر اراج لازم ہوگا، پس فراج فائدہ ہونے کے لیے  
ہیں کہ قابل کاشت ہونا ضروری ہے، بہتر فرائض کی ایک دوسری قسم فراج متاع پر زینی ثنائی ہے۔ اس صورت  
یعنی جس کے قابل کاشت ہونے کے باوجود اپنی کوتاہی اور فطرت سے کاشت نہیں کیا، اس فراج معاف  
ہو جائے گا، کیوں کہ متاع کا تعلق پیداوار سے ہے جب وہ بھی پیداوار ہیں تو فرق بھی واجب نہیں ہوگا۔

ہو التامیہ و ما هو مصرح به أن حراج القاسمۃ لا یمرح ما یقبل ملائمتہ  
من الصلاح لومظاہا و هو غیر مصحح لہا ولا حصر علیہا لاسما وہ مسلم  
ان بعض المزارعین اذ افرق الزراۃ و سکن مصلح ملائمتی علیہ مما  
مفعیہ الظمۃ من الاصرار بہ حرام مصرح به فی اشعر و المہر - ۱۳ -

و ایضا وقد مہر رأ حراج القاسمۃ کا فمشر تملظہ بالصرح وہ مکرر  
متکون الطرح فی المسقۃ - ۱۴ -

اور فرائض تکلف کا موجب زمین کے قابل کاشت ہونے پر ہی ہو جاتا ہے یا ہے، لکن زمین کی فطرت  
سے کاشت نہ کرے۔

۱۶) مباح پر ۱۵) شامی پر وہ (نعمانیہ)

۱۷) شامی پر وہ (نعمانیہ) ۱۸) ایضاً پر وہ









لأن الأحبا، يتعرف على ذاته. ١١

ہستی اور اہلیت لائحہ عمل واقعہ میں عروہ معنی سے حصر میں حادثہ - روانہ ہو کر  
 جس ملک کو جنگ اور لڑائی کے ذریعہ فتح کیا گیا ہو جس ملک کی زمینوں کے پاس سے میں ہم مسلحین کو یہ اختیار  
 حاصل ہے کہ پانچوں حصہ ہیبت حال میں داخل کرنے کے بعد باقی چار حصے تاجرانہ میں تقسیم کر دے اور یہی  
 اختیار حاصل ہے کہ اہل ان سابق کی حکیت کو برقرار رکھے جو اس کے بر خزانہ عائد کر دے ۔

الامام علي بن ابي طالب و امير المؤمنين عليه السلام

(أبلى مؤلفه: هـ. هـ. أحمد داود عبد الشافي: ألهم أن منه لا من به يهيم: بهراج بل يشيها)

ما اصباح الصبح اعظم من حسد يا مصر فانتج سوله العراق فزوت الانبي من ليد بهم

و ضرب عن رؤسهم الصربية وحق اراصهم الحراج بمحاصر من الصحابة الكرم

ولم يسل إليه انكر عليه مكر وكان ذلك اجما فامهم . ١٥

• قال الجماهير في سورة الحشر وهذا عليه السلام صلى الله عليه وسلم مشحون

مكة صوم ر من على اهلها دافرعهم على املالكم بقدر حصن بدلالة الآية والاعمال

السلف والسنة تخيير الامام من خمسة الاراسين او فركها مذكلا عنها ووضع صرح

ملفوظات، ۱۳۸۱

## محتور دوم

محمود قاسم خاں کے زیر قیادت سندھ کی فتح عظیمہ مسلمان دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد خلافت میں



و ابصر المسلمین ان یوم النیامۃ ۱۱

لہذا راجعی سسند پر محمد بن قاسم کا خراج کا حکم، احکامات پر مبنی دہل ہے کہ عام زمینوں پر مالکان سابق کی ملکیت برقرار رکھی گئی۔ مفتوحہ راجہ کی جلا ملکات اور مقبوضات کو بیت المال میں داخل کر دیا اس کے سوائے نہیں ہے۔ جیسا کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے عمل سے جو انھوں نے عراق میں شاہ کسریٰ کو زمینوں کے ساتھ کیا ثابت ہوتا ہے کہ شاہی مقبوضات کو داخل بیت المال کیا اور بغیر زمینوں پر مالکان سابق کی ملکیت برقرار رکھے ہوئے ان پر خراج ششما مقرر کیا

حجاج بن یوسف کی جانب سے محمد بن قاسم کے پاس جو فرین و احکام بھیجے گئے ان کو نقل کر دینا منصوب معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب نے اسے اسی کتاب میں جو تحریر فرمایا ہے اس کو بعینہ نقل کیا ہے فتح یزدیوں کے بعد محمد بن قاسم کے نام حجاج کا خط پوچھا جس میں لکھا تھا۔

"الی یزدیوں کے ساتھ خیانت دی احمد بن محمد بن کاسرک کو۔ ایک سیوی کے لئے کاشن کر دئے اڑسے دہلیں

جو تھیں انھیں طلب کرے اس کو کوڑوں میں دو جو دھکے کھائے کہ اس کو مرد پڑا کر۔ تھیں اسے قتل و سلب پر سسند

دہلیں کو پورے راجا و العیاد ہوا چاہیے ۱۲

فتح سیوستان کے بعد حجاج کا فرمان آیا کہ

"جو تھیں جاگیر و ریاست طلب کرے اس کو ناکام نہ کر دئے۔ انھوں کو قبول کر دئے ان کو دفع سے بلایا کو نقل

کر دئے۔ انھوں سے جو عہد کر دئے اس پر قائم رہو۔ جب وہ انگریز دیے کا اقرار کریں تو پھر اس کی عاقبت

کر دئے۔ جو شمعیں تو میرا ہیں کا تار اور تھری اطاعت کرے اس کے مال و اسباب در ملک و ماموس کو

مرزا رکھو۔ جس جو قلعہ اسلام نہیں۔ کہے اس کو عرب میں تھو مجھ کو تھو راجع ہو جائے ۱۳

تنبیہ

خراج و انگریزوں میں انھوں پر عائد کیا اس کی دلیل ہے کہ حجاج بن یوسف نے سسند کے ہندو بادشاہوں

کلیں کی راجہ پر بدستور مالک و قاضی رہن تسلیم کر دیا تھا۔ ورنہ غیر مسلمین کی صورت میں عہد ہوتا اور راجہ

کے بیت المال میں داخل محمد بن قاسم کے عہد میں نہ عشرت سسند راجہ ۱۴



الفرع سندھ کی فتح ہو جانے کے بعد اس کی زمینوں پر خراج کا حکم صادر کیا گیا۔

فقد ثبت من كتب التاريخ ان فتح السند كان في سنة ثلاث وسبعين وثمان مائة

الا من مائة راسم موع (اسلموا طوقا مریا صحرابہ من التاريخ - ۱)

بیاض واحدی میں شیخ ابوالحسن رحمۃ اللہ علیہ کے رسائل ربع الخیرہ کے حوالے سے نقل کیا ہے،

وما سمعت من احدھا وما وجدت من كتب ان محمد بن القاسم وضع العشر

على ارض السند ولم يضع لقل - ۱۶۱

فتح سندھ کی تکمیل کے بعد قریہ ممالک ہند کی فتوحات کا مسئلہ تقریباً تین سو سال بعد شروع ہوا اس

مسئلہ کی سب سے پہلی کڑی سلطان محمود غزنوی ہیں ان کے اداران کی اولاد کے ہاتھوں متغلبہ فتح ہوئے اور بعد کے سلاطین نے فتح کا سلسلہ اسی طرح جاری رکھا۔

فتوحات چند نوع پر ہوتی ہیں۔

(۱) یہ صورت بھی پیش آتی کہ اول فتح کے وقت لوگ مسلم ہو گئے اداران لوگوں کو ان کی زمینوں کا مالک بدستور قائم رکھا گیا لیکن یہ صورت بہت کم پیش آئی ہے۔

(۲) بعض ممالک ہند صبح کے ساتھ بھی فتح ہوئے ہیں ان کے ساتھ صلح کی شرائط اور دستور کے مطابق عمل کیا گیا۔

۳۔ کچھ ممالک ہند لڑائی اور جنگ سے بھی فتح ہوئے جس میں اس صورت میں ہم مسلمان کو تین اختیارات حاصل ہیں۔  
۱۔ جا بے توبہ کیوں کو غائبین میں تفسیر کر دے یا بیخواب حضرت امال میں داخل کرے کے بعد  
۲۔ داخلی ملوک کو تفسیر کے بغیر یا بعض زمینوں کو بہت امال کے لیے مسموم کرے پھر ان کی کاف دھوا  
کا نظام بہت امال کی طرف سے ہو۔

۳۔ حکام سبقت کی تکلیف بدستور قائم رہی مگر ان کی زمینوں پر خراج کا حکم صادر کر دے

معتد یعنی جو صلح سے پہلے سے کسی حد تک ان ممالک میں ہے

”فرقہ بندی کی بنیاد پر مبنی حکومت ایک جھگڑا نہیں ہے بلکہ ایک غلط فہمی کو قائم کرنے کی کوشش ہے۔  
دوسری صورت میں اس طرح کو نہیں لایا جیسے جاتی اور کس طرح ملک کی پوری زمین کو ایک ہی ملک کی کیفیت  
سے نکال کر بہت سے ریاستیں بنائی جائیں۔ ایک ملک میں دو ریاستیں بنی ہوئی  
نہیں ہوں کہیں کہیں حکومت اس طرح کے فیصلے پر رکنہ اور غیرت والا نہ لگتا ہے جس کی تعبیر یہ ہوتی ہے  
اور نہ ہی صورت کے غلبہ پر کسی کی نظر پڑتی ہے اور تو اس سلسلہ میں حکومت کا سامنے کسی بھی  
نئی تمام اور عین خود میں تیسری نمونہ اختیار کاغذ مسطرت ہے اور کیا۔ یہ کسی ملک میں کوئی کی کیفیت  
الکی پر بدستور قائم رکھنا جو ہر پرستار کو مفید نہ لگتا۔

ان کا وہ سابق کے ہم دم بلکہ تعزلات جائزہ پر ترقی کر گئے تھے۔ یہی حال ہے بلا حضرت عارف و العارفین نے وہی شام، مہر کی روشنی کے ساتھ بے سوسہ سہاویہ بنیاد پر ان کا اصرار ہے۔ صورت خارج سہ سہ حضرت محمد بن تاج محمد عزلات جیسے شب و صبح تک ساتھ ہوا، مہر ترقی ہے۔

اسی کتاب کے متعلق حضرت مولانا دکنی جاناں کا ملاحظہ ان الفاظ میں تحریر کیا ہے :

[illegible]

سرکارِ اعلیٰ سلطنتِ عثمانیہ کے ایک اعلیٰ افسر نے فرمایا:

کے لیے شاہزادہ مصطفیٰ سوم نے جو فوجیں روانہ کی تھیں ان کے اہلکاروں کو یہ حکم دیا کہ



ادامتی ہند کی نوعیت بحسب انگریز

انگریزوں نے چند دستان میں حب اپنا بعضہ پر سے فوریہ مالیا تو آجستہ ہستہ مسلمانوں کے بنائے تھے  
قانون کو تو کر لیا قانون جاری کرنے کی : پاک کہ کشش کرنے گئے۔ لیکن یہ ساری صورت قانون کو بدل دینا ان کے لیے  
مشکل معلوم ہوا۔ اس لیے انھوں نے بھی ابتدائی عہد سلطنت میں ہیٹ میں جگہوں میں تحصیل اندواری کا پورا فرقہ  
جو عہد اسلامی میں رائج تھا ختم کیا گیا۔

پھر میں طرح عبد الصمد کی یہ حیثیت سے جاگیر دار جو انگلندی دہسوں کر کے اس کا کوئی حصہ اتنا لیا جو محمد علی خان نے اپنے باقی داروغہ ایسٹ پر خراج کوٹنے اور بلائی جی فوج پر خرچ کرے سے جو جو حصے دہ لکھنؤ دے دے خود وہیں کے لکھنؤ میں جلتے اور اصل لکھنؤ میں نہ کوئی حصہ نہیں جوتا تھا یہی طرح دور انگریزی میں بھی بعض علاقوں میں یہ جاگیر دار خود لکھنؤ میں جاتے اور قانون انگریز ان کو لکھنؤ میں بھی کر لیتا، جبکہ جاگیر دار عبد الصمدی میں تو انہوں نے اتنا اختیار رکھتے تھے کہ انگلندی کا ایک حصہ اپنی مزدوریات میں خرچ کر کے دوسرے میں پر ملکیت اصل لکھنؤ میں کوڑ بھنڈا کر لیتا تھا، اس کی رو سے گئی۔ لکھنؤ داری اور لکھنؤ کے بعد انی منافع اور اس کا مستحق بھی اصل لکھنؤ میں رہا۔

لیکن آہستہ آہستہ اس قانون کو اس طرح بدلایا کہ زمینداروں کے ملازمین کو کاشت کاروں کے لئے حکومت  
انگریزوں نے زمینوں میں سے ان کو کئی حقوں دے دیے کا قانون بنا۔ جس جگہ زمینداروں نے زمین سے شفعہ حاصل کیا تو اسے اسطرح  
کا نظام اپنایا کہ وہ جس طرح کہیں مناسب سمجھیں جو زمینداروں کی سہولتوں کے مقاصد سے مستحق ہوں۔  
انگریزوں نے بعد دو صدیوں پر بعد کے وقت ان ملکوں کو اپنی اپنی طبیعت پر ترک کر دیا اور ان ملکوں کو اپنی  
طبیعت دے دیا ہے۔

[illegible]





انفوسهم من اجل انك انت الذي اناكسم ۱۱۰

اور انھیں حقہ کے اسی سال میں سے دو سو دن کے عزم کو حکایا ہے۔

یہ سال قدر زمین۔ یہ بارگاہ کیست و غیرہ قدر کی گفتگو کی گئی تھیں ہیں، بشکر نیست کی غذا کا نام زکوٰۃ ہے

جو دین کا نام کن لادہ کی عبادت ہے۔

زکوٰۃ اسلام کی اس تفصیلی پالیسی کا ایک حصہ ہے کہ دولت کا ہائو مالداروں سے غریبوں تک صرف  
رہے۔ دولت بظہر نہ ہونے پائے گردش میں رہے۔ زکوٰۃ اسلام کے برقی نظام کو ایک اہم جزو ہے تاکہ ان کا  
دل صبر کی بنیاد سے پاک و صاف ہو جائے۔

## عشر

بہر طرح سوچنے کی زکوٰۃ ہے اسی طرح زمین کی پیسہ مالک کی زکوٰۃ ہے۔ اسی کا اصطلاح  
عشر ہے قرائی جیسے ہوتا ہے۔

وهو الذي أخذت من روثك ومن غير روثك والاشجار والزرع منقضا  
مككاه والموثون والرمال مستأبها ومن غير مستأبها. كلوا من ثمره اذا نضج

وانتو احبتم يوم حصاده ولا تسرفوا به الا في الزبيب المرففين ۱۱۱

وہ صدق ہے جس سے خرچہ کرنے کے بارے میں ان کے تین داخلہ پانچ ہزار غنیمتیں پہلے کے تھیں  
اکو تیار سے قسم قسم کے مال کا مال جسے زمین پر نفع دینا کے وقت میں گئے ہیں۔ کوہین  
صحت میں مسالہ اور صحت میں مختلف ہوتے ہیں۔ کہ وہ ان کے پہلے اور پہلے میں ہیں۔ انہیں ان کے  
نہ ان میں سے کوئی اور حد سے محمد کہ اللہ تعالیٰ حد سے نہ کہنے والوں کو پسند میں کرنا

نہ کر دیتے ہیں۔ ان کا حق دوم حصہ ان کے انفاق کے حصہ میں ہوتا ہے کہ یہ مالک زکوٰۃ عشر  
نے نے سال تحریک کی شرط نہیں ہے بلکہ جس دن پیداوار حاصل کر لی جائے تو اس کا حق عشر  
اور اگر وہ عام ہے۔ اور ان کے اس پہنچائی ہے تفسیر سبکی میں ہے کہ اس مسئلہ پر ابلاغ ہے۔ ۱۱۲







مشرکے سلسلہ میں خلافت بیان یہ ہے کہ:

- ۱۔ سونے چاندی زکوٰۃ لامال کی طرح زکوٰۃ ادھن غرض ہے۔ (بالاعتاق)
- ۲۔ مشرک غنیمتیں نہیں بلکہ عبادت ہے۔ (بالاعتاق)
- ۳۔ مشرک سلاطین پر ہے غیر مسلمانوں پر نہیں ہے۔ (بالاعتاق)
- ۴۔ زمین کی ہر پیداوار جو مقصد پیدا کی جلت اس پر مشرک ہے۔
- ۵۔ مشہور پر بھی مشرک ہے۔
- ۶۔ مشرک کے لئے سوا ان حمل و اسلحہ کے تاخر وہی نہیں ہے پیداوار جب حاصل کر لی جائے تو مشرک کی ادائیگی غرض ہر جاتی ہے۔ (بالاعتاق)
- ۷۔ مشرک دو چیزیں ہیں اول اللہ علیہ وسلم نے مشرک قرار دی ہیں۔ ثانی پانی سے سیرابی ہر آدمی فیصد۔ اور سیرابی کے لئے اعتراضات ہر اول تو پانچ فیصد۔
- ۸۔ مشرک کے لئے کوئی نصاب کا ذاتی طوع ضرور نہیں ہے۔ پیداوار کم ہو یا زیادہ اس پر مشرک دینا ہوگا۔
- ۹۔ مشرک کے لئے دین سے فارغ ہونا مشروط نہیں ہے۔
- ۱۰۔ مشرک کے لئے عقل، لغو اور زمین کا ملک جو ناگہی شرط نہیں ہے پیداوار پر مشرک ہے۔ (بالاعتاق)
- مشرک کے مندرجہ بالا مسائل میں دس خصل نکات پر حسب کا اتفاق ہے۔
- ۱۔ زکوٰۃ لامال: مشرک غرض ہے۔
- ۲۔ مشرک صرف مسلمانوں پر فرض ہے۔
- ۳۔ مشرک کے لئے سال گزرنے کی شرط نہیں ہے۔
- ۴۔ مشرک غنیمت نہیں عبادت ہے۔
- ۵۔ مشرک کے لئے عقل اور لغو کی اور ملکیت کی شرط نہیں ہے۔ دفع دس میں کی پیداوار پر بھی مشرک ہے۔
- یہ ایک اسلاف مشرک کا تعلق پیداوار سے ہے نہ زکوٰۃ میں سے۔
- ۶۔ مشن مشرک دس فیصد اور پانچ فیصد پر حسب کا اتفاق ہے کہ تہذیبی یا فنی سے ہر فرد کس فیصد اور سیرابی کے لئے اعتراضات ہر اول تو پانچ فیصد۔







۲۔ وہ مردوثی زمینیں جو تہی وقت سے نومردوثی نہیں ہیں۔ لیکن یہ بھی نہیں معلوم کہ کس طرح وقت میں آئی ہیں؟

۳۔ جو زمینیں مسلمانوں نے خریدی ہیں یا عرق میر یا خیرہ وصیت ان کوئی میں اور جس نے فروخت کیا یا ہب کیا یا وصیت کی میں نے بھی کسی مسلمان سے حاصل کی تھی کسی مسلمان سے ہر مسئلہ جاری ہے۔ وہ سب زمینیں مشرعی ہیں۔

۵۔ جو زمینیں مسلمانوں کے قبضہ میں مسلمانوں کے خرید یا فروخت کے زیر آئی ہیں اور دیر ہو کر یہ معلوم ہو نہ پادست و معلوم نہ ہو تھی

۶۔ مسلمانوں کے قبضہ میں رہا یا خرید خریدہ وقت میں عین دیکھا جانے معلوم نہیں کہ یہ ملے لوگوں نے کس وقت حاصل کی تھی

۷۔ --- زمین حکومت سے بمعنی میں زمین کو یہ عین سے مسلمانوں کی وصیت تھی

۸۔ --- غریزی حکومت نے مسلمانوں کو ملو معانی میں ان میں نہیں معلوم کہ وہ زمینیں جس کی تھی؟

۹۔ --- مسلمانوں نے غیر خود ہیں وہ کسی سے قبضہ میں تھی؟ ان سے وہ زمینیں ان کے قبضہ سے یا مسلمانوں نے اپنی اپنی جگہ کوئیوں سے سیرت ہوئی ہے

۱۰۔ --- مسلمانوں کے اپنے ذاتی ملاقات و مردہ بنایا۔

مسلمانوں کی ملوک و موقوفہ زمینیں جو قرضہ مشرعی فرمائی ہیں۔ وہ سب ممکنہ ان کے قبضہ میں رہیں گی مشرعی رہیں گی۔ ان میں حکومت کی تبدیلی سے کوئی فرق نہ ہوگا کیونکہ قرضہ ان حکومت کا نہیں بلکہ اللہ دراصل اعتراف دہتی ہے۔

## خبراج

سورۃ بقرہ کی آیت ۲۱۰ میں یہ آئی ہے کہ ان کا کھنڈ میں رہا کوئی نہ ہے جس کو یہ مشرک بجا ہے ورنہ ہے۔ خراج عرق مل کاشت۔ لیکن یہ کہہ نہ سکتے کہ صرف مشرک کو دہانی کی عید یہ ہوتی ہے۔

خرابہ کی دو قسمیں ہیں۔ خراج موقوف اور خراج مقاصد۔

خرائج موقوفہ: — وہ ٹیکس ہے جو قابل کاشت زمین پر نقد رقم کی صورت میں لگایا جاتا ہے۔  
 خراج مقاصد: — وہ ٹیکس ہے جو بنائے کی صورت میں پیداوار پر لگایا جاتا ہے۔

اصل یہ ہے کہ جو وظیفہ خراج یا غیر مسلم زمین پر لگایا گیا اور وہ ملک کے بدلے سے نہیں پرے گا۔  
 اس لئے غیر مسلم کی خرابی زمین کو کوئی مسلمان خریدے تو وہ خرابی ہی رہے گی عشری نہ ہوگی۔  
 لیکن اگر کسی مسلمان کی عشری زمین کو کوئی غیر مسلم خریدے تو وہ عشری نہ رہے گی بلکہ عشر ایک باروت  
 رہے اور اس کا تعلق اسلام سے ہے۔ (۱)

کسی زمین کے خرابی بننے کی چابھرتیں ہیں۔

۱۔ کسی غیر مسلم ملک پر امام المسلمین کا قبضہ ہو جائے اور وہ وہاں کی زمینوں کو غیر مسلم باشندگان ملک کے  
 چاکہ بنی رہنے دے۔

۲۔ کسی غیر مسلم ملک کے باشندے بطور غور امام المسلمین سے صلح کر کے کوئی بتا قبول کر لیں۔

۳۔ کسی مسلمان نے کسی غیر مسلم کے خرابی زمین خرید لی تو اس صورت میں وہ زمین خرابی ہی رہے گی۔

۴۔ کسی غیر مسلم نے کسی مسلمان سے عشری زمین خرید لی تو اب وہ زمین خرابی بن جائے گی۔

امام جو ضیاء کے نزدیک حضرۃ خراج ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے۔ یا عشر واجب ہو گا یا خراج۔ مگر  
 امام مالک: تمام شافعی، امام احمد بن حنبل کے نزدیک مسلمانوں کی ملک پر زمین کی پیداوار پر عشر فرض ہے  
 چاہے وہ زمین عشری ہو یا غریبی۔

امام ابو حنیفہ: جسے مسلمان کی دلیل پر حدیث ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا یجوز علی مسلم خراج عشر۔ (۲)

کہ مسلمان پر خراج عشر نہ لایا جائے۔

(۱) ملاحظہ فرمائیے بدائع المحتاج ۵/۲

(۲) رواہ ابو حنیفہ فی الکامل، انفع المصنفین ج ۲

## مَراجِع و مآخذ

- ۱۱) قرآن مجید
- ۱۲) تفسیر سلوی، تفسیر امام الشافعیؒ و مطبوعہ دارالاسیافیہ دہلی۔
- ۱۳) مشکوٰۃ المصابیح۔ شیخ ولی الدین محمد بن عبد اللہ ۷۷۲ھ بمطابق ۱۳۷۱ء قادیان، پاکستان
- ۱۴) التلخیص الصغیر، مسلم بن الحجاج بن مسلم قادیان، پاکستان ۷۱۴ھ و دہلی، ہندوستان
- ۱۵) زاد المعاد فی ترمذیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ، ابویوسف، سہروردی، کاشانی، متوفی ۷۴۸ھ
- ۱۶) تفسیر زکریا بن یوسف، جامع التلخیص، مشاہیر۔
- ۱۷) الجامع الصغیر، السنن ترمذی، امام ابو یوسف، محمد بن عیسیٰ ترمذی ۲۱۵ھ متوفی ۲۷۹ھ۔
- ۱۸) کتاب الفروع، ابو کربلا، سوانح ائید المسعودی، نائب امیر شریعت بہار و اتر پردیش
- ۱۹) شرح فتح القدیر علی الشذائیہ، ابوالفتح بن محمد بن عبد الواحد الحنفی السیوطی
- ۲۰) الاسکندریہ، ابن الجوامع، متوفی ۸۱۱ھ، مطبع مصطفیٰ ۱۳۵۱ھ۔



# اسلام کا نظام عشر و خراج

از۔ محمد ابو العزیز کلثومی، خدام التدریس، مدرسہ شیعہ الاسلام شیخوپورہ  
(مقدمہ گلد، یو جی)

عشر و خمسہ اربعہ صلائی حکومت کے صلائی "غنائم" سے ہیں عشر کا فقہی معنی و سرائے چھ ہے  
لیکن من مورث یا بیواں پر نہ نصف عشر واجب ہوتا ہے ان کا اگر بھی فقہاء نے عشر کی کے عنوان  
سے کیا ہے۔

عنوان ابن عابدین فرماتے ہیں :

"ما بال عنصر و غیرہ بعد، لا دراء المذرة والمراد به ههنا ما

يسبب اليه لتسليم التريجة نصف العشر :

و راہم اكل الندين اہل کتاب اعمنائہ عشرت الہیان میں فرماتے ہیں :

"والمشرويسه المعينة احد اقواله العشر والخروج اسرفا

يصرح من ملحة الزد حق :

عشر و خراج زمین کی صورت میں و دون شریعہ میں البرہ عشر کے نہ عبادت کا حق ہے،  
وہ نہ زمین صفا و دولت کا حق۔ اس کے لشکر کے شداد مسلمانوں سے کجا جاسکتی ہے اور کفر و عشر کا وجہ  
نہیں ہو سکتا کیوں کہ تمام دلوں عبادت کی نہایت تھیں۔



عشری دین : اپنی زمین کا حبشیادی فرق :

## ارامی عشر

مسلمان ذات جب کسی ملک کو فتح کرے تو اس کی چند صورتیں ہو سکتی ہیں :  
 ۱۔ ملک مسلم کے ساتھ اس طرح فتح ہوا کہ اس کے باشندے سے بھی مسلمان ہو گئے اور ان کی زمینیں  
 ہر طور نہایت کی ملک رہا، تو یہ عشری کہتا ہے، جیسے مدینہ منورہ کو رسول اللہ کے باشندے لائے خود پنجاب سے بھی مدینہ منورہ  
 و سلم کو موت دی، اور ان کی اطاعت قبول کی :

”اور من اقلی اسلم علیہا املحھا طوعاً“

۲۔ ملک غنوة و قهر آفخ ہوا اور اس کی زمینیں غاصبن مسلمین کے درمیان تقسیم کر دی گئیں، تو یہ  
 عشری ہی کہتا ہے کہ زمین موت سے خالی نہیں ہوتی، عشری آخر ما لازم ہے کہ مسلم کی زمین میں عشری سے  
 ایسا نفع کا حاصل ہو سکتا ہے۔

۳۔ مسلمان نے اپنے گھر کو باغیچہ بنالیا، اور عشری پانی سے میراب ہوتا ہے تو عشری ہے،  
 اگر میراب ہی پانی سے میراب کرتا ہے تو خراجی ہے، اگر اس صورت میں عشری دسواقی ہوئے گا  
 ہزار پانی پر ہے۔ تمام صورتوں میں میراب ہے اور رابطہ ہے اگر زمین کا عشری ہوا منصوص علیہ ہے  
 تو وہ عشری ہے لہذا دسواقی پانی سے میراب کی جائے اور اگر خراجی ہوا منصوص علیہ ہے تو وہ عشری  
 پانی سے میراب کی جائے اور منصوص علیہ ہے اس کا ہمارا پانی ہے اگر عشری ہے تو عشری، اگر  
 دسواقی ہے تو خراجی، اور اگر کسی عشری پانی سے کسی خراجی پانی سے تو سہم کے لیے عشری کا زیادہ  
 دیتا ہے۔

علامہ برٹانی فرماتے ہیں :

”ف لای انکافی“ من اقلی اسلم من علیہ ندو یم الحاد



فان كانت لشيء بماء مشر او عين فهي مشربة وان كانت لشيء بماء  
الا حرم حرامية ولو بهذا سورة ومهد سورة فالمشرا حق بالعلم  
اهو مقتضاه ان المصوم على انه مشري كما في المغرب ومعهها او  
على انه حرام كما في السواد ومعهها لا يستوفيه الماء:

اور علماء اہل ہما نے صاحب ہدایہ کے اس قول "وقی العامع الصغير كل ارض  
تحت سورة حوصل البها ماء الاسهار" میں لوم حراج الہ کے تحت تفصیلی گفتگو کرنے  
کے بعد حاصل کلام جو ذکر کیا ہے وہ انہی کے الفاظ میں یہ ہے :

"والماصل ان الذي تحت سورة ان اشراكها عليها لا يوفى عليها  
الاصحاح ولو ثبت بماء المطرون تحت من المسكين لا يوفى  
الاصحاح وان ثبت بماء الاسهار واذا كان كدوم فالصورة  
يراد الارض التي اصباها معي فان الذي تحت سورة صا يستداه  
بها المتوطيع غير المقسومة والحرر اهلها عليها ليس الاموات  
التي احييت ويصير المصل كل ارض تحت سورة صارت لرض حراج  
اذا انزل اهلها عليها وكل ارض لم تفتح سورة بل اصباها مسلم  
ان كان صحتها انها يوصل البها ماء الاسهار فهي حرامية او  
ماء عين وشعوا فهو مشربة:

## عشر پانی

بارشس کا پانی، غبار مسکن نے کونسا کھودا، یا پشمر جاری کیا، اسی طرح دجلہ اور فرات اور  
وہ سارے بڑے بڑے دریاؤں کا کوئی مالک نہیں ہوتا۔

مسند ابن ہمام نے اپنی کتاب فتح القدر میں امام محمد کا قول ذکر کیا ہے :  
 " ان معقد اقال فیس امیاً ان صامیتہ من عمرہا او صم  
 استغرمہا او ماہ مملۃ والحرث او ما فی الاسہار العظام الق  
 لا یملکھ احد او یلطرہس عشریۃ "۔

### حسرا جی پانی

وہ چھوٹی چھوٹی نہریں جنہیں کفار نے کھودا ہے، جن پر ان کا قبضہ ہوتا ہے، جیسے ہر ملک  
 نہ پر زبرد و غیرہ، شانی نے تو بیعت نقل کرنے کے بعد حاصل کلام یہ ذکر کیا ہے :  
 " والعامل ان ماء العراج ما کان للفرقة ید ملہ شعہ صیبا  
 فہذا وما سواہ مشری لہم تسوت الید علیہ فلم یکن حبیثۃ "۔  
 شانی نے جو حاصل کلام ذکر کیا ہے اس پر یہ حوالہ پیدا ہو سکتا ہے کہ بارش اور بھار کا  
 پانی تو ایسا ہے کہ اس پر کھار کا پسے قبضہ نہ تھا لیکن کونے اوپٹھے ان پر تو قبضہ تھا پھر ان سے قبرہ  
 لینا پڑ گیا تو اس کو حسرا جی ہوتا پایا ہے، اس حوالہ کا جواب خود ابن ہمام نے دیا ہے، میں کو سالی  
 نے نقل کیا ہے کہ :

" وما فی العنچ ماہ لا یطردہ الخ فی کل مین وشر ما ان اکثر ما  
 کان من عمر للفرقة قد مشرو ما رواہ الآ انما معلوم الحدوث  
 الاسلام او معقول الحال فیجب العکم فیہ ماہ، سلامی اصافہ  
 نعتہ ذی اشریب وفتیہ الممکن "۔

۳۔۔۔ ارض ہات بس کو مسلم نے باذن امام زندہ کیا تو ابو یوسف کے قول پر اگر یہ مشری زمین کے  
 نیزہ سب بھی، سب : حرف مشری زمین سب تو یہ مشری ہے اور اگر فراہی زمین کے نیزہ میں ہے، تو  
 "انی سب" اور فرقہ کے قول پر اگر مشری پانی سے میراب کرتا ہے تو مشری ہے ورنہ فراہی ہے



مردود عرب کا جانا بھی ضروری ہے تاکہ اس کا فطری ہونا متیقن ہو سکے۔ شامی نے  
جو اہل تقویم البلدان نقل کیا ہے :

”هزيرة العرب خمسة اقسام تامة، نهد، حبل، مروم  
ومن فاما تامة نهري تامة الجنوبية من العجاج اما نهد  
فهى الناحية التى بين الحبلين والصرائى واما الحبل، فهو  
حبل يقع من اليمن حتى يتصل بالشام وفيه المدينة ومكان  
واما المروم فهو اليمامة الى المغرب“ :

### خرابی زمیں

اگر ملک حموة و قہر فتح کیا گیا اور امام نے اس کی زمیں ان کے ہاتھوں کے چھینے میں باقی  
رہیں تو ان کی زمیںیں ہمیشہ کے لیے خرابی ہو گئیں، وہ اسلام لائیں یا نہ لائیں :

”الاراضى التى تحت حموة وقہر“ فمن الامام عليه وسلم  
وفى يد اربابها فانه يبيع من حسانتهم الجزية اذا لم يسلوا  
ومن اراضيه العراج اسلوا اوله يسلوا“ :

اس غائبی کے تقاضا یہ ہے کہ کوئی زمیں خرابی ہوں، کیوں کہ وہ حموة فتح ہوا ہے جیسا  
کہ ابن مہام نے دلائل قویہ سے ثابت کیا ہے، کہ وہ حموة فتح ہوا ہے، یہاں تک کہ وہ دیکھے کہ ہر دلائل  
بہرہوش کے ہیں ان کی روشنی میں کسی کو شبہ نہیں ہو سکتا کہ وہ حموة فتح نہیں ہوا ہے اور ان کی ملکیت  
برقرار رکھی گئی اور تقسیم نہیں کیا گیا، لیکن نقل رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے قیاس متروک ہے، کیوں کہ  
آپ نے اس پر فرما دیا،

”ومكة محصورة من هذا العموم فان رسول الله عليه وسلم  
سحبها، فاعلموا انهم لا يملكها ولا يوزعون العراج“ :







ہوگا کہ یہ فطر صدقہ ہے اور صدقہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس کا تعلق نماز اور نفل سے ہے اور یہ کہ اگر واجب نہیں ہے، اور اسے معارف و عاقبات کی میں صرف کیا جا سکتا ہے، جب اس کا صدقہ نہ ہوگا تو اس کے لیے نصاب شرط ہوتا ہے یا یہی ہے یا کوئی مستثنیٰ ہو سکے، اور امام صاحب کے نزدیک نہیں سمجھا دوں حصہ اوسق صدقہ: "یہ صدقہ سے مراد زکوٰۃ التجارۃ ہے، فطر نہیں، یہاں ہے کہ عہد نبوت میں لوگ دینی کے ذریعہ بیچ کر دیتے تھے اور ایک دینی کی قیمت پالیس درہم ہو کر تھی، اس وقت پانچ دینی کی قیمت دو سو درہم ہوئی اور یہی زکوٰۃ کا نصاب ہے اسی لحاظ سے آپ نے نہیں سمجھا دوں حصہ اوسق صدقہ۔ فرمایا ہے کہ پانچ دین کے کہیں صدقہ نہیں ملے دو درہم سے کم قیمت پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

اور صاحبین نے جو یہ فرمایا کہ یہ صدقہ ہے لہذا نصاب شرط ہونا چاہیے تاکہ مفت فنی متحقق ہو سکے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب فطر میں نفل مالک کا اعتبار نہیں ہے، تاہم مفت پر مدد بھی واجب کر سکتا ہے، جیسا کہ جنوں، ماذن کی زمین میں عرش ہے، اور ان، انھی میں زمینیں یا جو زمینیں اور دوا میں ہر وقف ہیں، اور ان ماضی میں بھی کسی فرد، کسی قوم پر وقف ہیں بلکہ رعیات و مساجد کے لیے وقف میں ہے اسی وجہ سے اگر عسری زمین میں غلہ پیدا ہوا اور مالک زمین پر ایک خط رقم دیا کی ہے جب بھی اس کے ذمے فطر ساقط نہ ہوگا، کیوں کہ زمین میں مالک کے مفت فنی کو منہدم کر سکتا ہے، اور وہ ایجاب فطر میں معتبر نہیں۔

واد الغرمت الارض لعتیریہ طعاماً و مائلاً من معب دس کشہ

لہ یسقط حصہ العشر لانہ یمن یعدہ فی ان لک معاً

ل یبدو و قد بای ان علی الماظک میر معتبر ۱۰ ص ۱۰۰ العشر

اس لیے وجوب فطر میں نفل شرط نہیں، کیوں کہ وہ مستثناء کے لیے ہے۔ "یہ کہ

لوگ فطر ہے"

یہ نصاب مذکور ان چیزوں کے لیے ہے جو کھیلے جاتے ہیں، واصل ہوتی ہے



لیکن وہ نہیں کہ کلمہ کے اقدار داخل نہیں ہوتیں، موسوعات میں سے نہیں ہیں، جیسے روئی، اعزاز و غیرہ۔  
ان کے لغت کے ذکر میں خود صاحبین کا اطلاق ہے، امام ابو حنیفہؒ نے فرماتے ہیں کہ قیمت کا عتبہ  
کیا جائے گا، اور وہ اس طرح کہ جتنے غلے موسوعات میں سے ہیں، یعنی وہ حق میں داخل ہوتے ہیں، ان میں  
سے جو روئی ہے، وہ ہمارے اس کے پانچ سو کی قیمت کے برابر ہوتا ہے، تو عشر واجب ہو جائے گا، درود  
جیسے، اس کی پانچ سو کی قیمت ہے تو جب تک پانچ سو کی قیمت پر سورجی و معنوی طور سے عمل ممکن ہو گا،  
اس پر عمل کیا جائے گا، اور جب سورجی عمل ممکن نہ رہے تو معنوی طریقے سے عمل کر کے کیا جائے گا  
اور وہ قیمت ہے، لہذا غیر موسوعات میں قیمت کا عتبہ رکھ جائے گا، جیسا کہ عروضی مجاہد میں قیمت  
کی کا عتبہ کیا جاتا ہے۔

اور امام احمدؒ نے یہ کہ پیداوار کو دیکھا جائے گا کہ اس کے پانچ سو کے کتنے درجہ میں ہو  
سب سے اعلیٰ درجہ کا جب اس کا پانچ سو ہو جائے تو عشر واجب ہو گا  
ان کی دلیل یہ ہے کہ موسوعات میں قیمت سے قدر کی وجہ سے کہ وہ اپنے باب میں  
اعلیٰ بیاض (انحصار بقدر) ہے، کیوں کہ سب سے اعلیٰ بیاض (سادا) ہے، پھر ہیں بے اہر  
و حق ہے، در روئی کہ سب سے خیر بیاض حق ہے اس لیے کہ سب سے پہلا بیاض استار  
ہے پھر من عرفی ہے، پھر صل ہے، لہذا جب روئی پانچ سو ہو جائے تو عشر واجب ہو جائے گا،  
اور زعفران کا سب سے اعلیٰ بیاض من ہے، اس لیے کہ اعلیٰ بیاض سب سے پھر استار ہے،  
پھر من ہے، لہذا زعفران جب پانچ سو ہو جائے تو عشر واجب ہو جائے گا۔

۲۔ زیر سوال کو زمین سے پیدا ہونے والی چیز پر عشر واجب ہے یا بعض چیزوں پر نہیں ہے  
تو شیخ الاسلامؒ نے فرمایا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جب عشر سے پانچ چیزیں مستثنیٰ  
ہیں، (۱) صفحہ یعنی کھجور و فیروک شریح، (۲) عین یعنی گہوں، دھان و دیگر کھاد و فصل، (۳) شیش  
یعنی گھاس (۴) قصبہ یعنی بانس (۵) غلبہ یعنی بام، (۶) گڑھی جیسے تھوڑا بیکار کا، (۷) خرد

والستین عند فرجہ من حبة اللہ، انصت حادہ،

اعضار الاضغمار وليس في الشحوش والشمس ما به ساء  
 لعب كالشعر الخمر والعشيق وما يفتي من الارض ولا يقيد  
 به استعمال الاراضي والطرفه والقصب فانه لا يقصد  
 استعمال الاراضي بهما معا فانه

ان استباحا لشركه، مستباحا سے ایک اموں مستحب ہوتا ہے، وہ یہ ہے کہ وہ پیدا  
 جس سے زمین کا، مقصود ہو، اور زمین سے عاقبت کے غلہ کے طور پر ہی مل کی جائے، تو اس میں  
 عشر ہے ورنہ نہیں، اسکی اموں کی طرف صاحب درخت نے اس عبارت سے اشارہ کیا ہے :

اعطى في مفرطه سبع ملائكة سحاب ومطاهر الاقبحا  
 لا يقصد به استعمال الارض

اور صاحب نے اس نے اس کے ساتھ یہ فرمایا ہے :

اعطى في مفرطه سبع ملائكة سحاب ومطاهر الاقبحا  
 لا يقصد به استعمال الارض

بہ خوب غرض سے یہی کہ پانچ چیزیں فرمائی کہ اس اموں کے، اگرچہ چیزیں غلہ  
 ہوتی ہیں یا نہیں، وہ خوب عشر سے مستثنی ہوتی ہیں یا نہیں کی تشریح دینا ہوتی، مقصود دینا ہوتی بلکہ  
 اس نے طرف درخت مقصود ہوتی ہے یہی کاوی و جبر کی وجہ

ولان كل مود يطلب بالزواست

کی طرف دیکھ کر یہاں سے یہی چیزیں ہوں گی وہ خوب عشر سے نہ ہوں یا نہیں کی جیسے

کہہ رہے ہیں :

اعطى في مفرطه سبع ملائكة سحاب ومطاهر الاقبحا

لا يقصد به استعمال الارض

اسی اصول کے پیش نظر صاحب درمخار ان چیزوں کو شمار کرتے ہوئے جن میں مشر نہیں  
ہے فرماتے ہیں:

”بحر مطب و قصب فارسی و حبش و نس، صعب و صمغ و قطران  
و عطی و اشنان و شعرونط و باد بجان و سرر مطب و قشاد و ام و مینہ  
کعبہ و شونیز“

ہاں اگر کسی نے ان اشیاء مشر سے زمین کا نما و استغلال مقصود بنالیا تو ان میں بھی  
مشر واجب ہو جائے گا، کیوں کہ مانع مرتفع ہو گیا، اس لیے بات میں کہا ہے:

”قالوا لا بأس بالانحداف مقصود وفي شعرة العلاف التي يقطع  
في كل ثلاث صبيح او اربع صبيح انه يجب فيها العترة لان ذلك  
منفعة وافرة“

شامی نے لکھا ہے:

”فلو استمر لرمه بقوائم العلاف وما اشبهه او ما نصب  
ابو العنبرين، كان يقطع ذلك و يبيعه كان فيه العترة مما يوجب  
البيان“

اس اعتبار سے پانی میں کاشت کی جانے والی چیزیں شد کھنڈ، سنگھڑا و غیرہ اگر چہ پانی  
میں پیدا ہوتے ہیں، لیکن ان کا تعلق زمین سے ہوتا ہے، لہذا ”استغلاؤا للثمر من الارض“ میں  
داخل ہیں اور چوں کہ مقصود ہوتے ہیں، اس لیے ان میں مشر واجب ہو چاہیے۔

— نیز کل عام طور سے زراعتی اراضی پر تالاب کھود دیئے جاتے ہیں اور اس میں پھلی کی کاشت  
کی جاتی ہے۔ پھلی کی کاشت کو بہت نفع بخش تصور کیا جاتا ہے، کسان یہ سمجھتا ہے کہ اگر ان اراضی  
پر جیسوس، دھن و غیرہ کی کاشت کرے تو اخراجات اور محنت زیادہ ہے اور منفعت کم، ائمہ  
اراضی کو پھلی کی کاشت کے لیے تالاب بنا کر استعمال کرتے ہیں، کبھی اس تالاب میں قدرتی پانی



صل کی طرف ہے کیوں کہ وہ ازار شمار سے فرہور میں آتی ہے اور اس کا وجود اوراق سے ہے اور اس میں  
عشر نہیں، لہذا اس میں بھی عشر نہیں، صاحب جزیہ نے صل میں عشر ثابت کرنے کے بعد فرمایا: ۱

تختلف هذه المقررات بسؤال من الاصل والاعتبار فيها

۵۔ درختوں کی دو صورت ہوتی ہے، یا تو وہ باغات ہوتے ہیں جن سے محل حاصل کیے جاتے ہیں یا  
پھر وہ درخت ہوتے ہیں جن سے محل مقصود نہیں ہوتا بلکہ جھانے کے کام میں لاتے ہیں یا عمارت فرنگر  
وغیرہ میں استعمال ہوتے ہیں۔

یہ درخت جو باغات ہیں اور ان سے مقصود محل ہیں تو پھلوں میں عشر ہے، درختوں میں نہیں  
اور یہ درخت جو پھلدار تو نہیں ہوتے البتہ عمارت فرنگر وغیرہ کے کام میں لاتے جھانے کے لیے  
لگائے جاتے ہیں، ان میں عشر ہے کیوں کہ اس سے استیفاء و استیصال مقصود ہو گیا ہے، اور وہ  
درخت جو صرف جھانے کے کام کے لیے ہے اور کچھ کام نہیں تو اس میں عشر نہیں، کیوں کہ اس سے استیفاء  
و استیصال مقصود نہیں، پھر وہ مطلب ہے جس میں عشر نہیں۔

۶۔ جن پرانے بوزیر، دیر تک باقی نہیں رہتی اور ان کی بیداد میں تسلیل رہتا ہے کچھ چرہ ہے  
جاتے ہیں، پھر وہ سب محل نکل جاتے ہیں، اس عرف کے کاٹنے کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔ ایک صورت یہ ہوتی  
ہے کہ ان سے تجارت مقصود ہوتی ہے اور دوسری صورت یہ ہوتی ہے کہ لوگ اپنے مکان کے گرد و  
ومشاقاۃ اراکلی میں یا اپنے چمن پر کچھ بنیادیں اکھیتے ہیں، جیسی صورت جب تجارت مقصود ہے  
تو اس میں بالاتفاق زکوٰۃ، حجازہ واجب ہے جب کہ زکوٰۃ کی شرح میں پائی نہیں۔ اس لیے کہ وہ تجارت  
ہے اور اس میں وجوب زکوٰۃ متعین ہے۔ خواہ غرضات ہی کیوں نہ ہوں۔

تختلف هذه المقررات بسؤال من الاصل والاعتبار فيها

دوسری صورت جب کہ تجارت مقصود نہیں تو اس میں جن کے نزدیک عشر نہیں ہے کیوں کہ ان کے  
یہاں ان کی پھلوں میں عشر بہت کم ہے۔ ایک سال تک غیری پانچ بار کے باقی رہ جاتا ہے تو اس سے  
میسور ہو جاتا ہے،

وقال لا یحب العشر الا یعاله فصره باقية ثقی من سنه الى سنه  
 وحد الفاء ان یقر سنه فی الغالب من غیر معاملة کثیرة کالحنطة  
 والنخيل ، امرة ومجرها دون الخوج والتفاح والمحمول ونحوها  
 علامہ ابن ہبم فرماتے ہیں :

ولیس فی العمرات صدقها عشر العمرات والمرایحین والاوباد  
 والنخل ، العیاء ، الفناء ، السطیح ، والادعاس واشباه ذلك وعند  
 - ای المحبنة - یحب فی كل ذلك .

میں جیسا دلیل میں : وہ حدیث پیش کرتے ہیں جسے نوئی ابن طلحہ نے روایت کی ہے ،  
 " لیس فی الخضروات صدقات " .

اور فرماتے ہیں کہ صدق سے مراد عشر ہے ، کیوں کہ زکوٰۃ کی نفی تو بالانفاق مقصود نہیں ہے ،  
 لہذا عشر متعین ہے اور امام صاحب کے نزدیک ان چیزوں میں عشر ہے کیوں کہ حدیث :  
 " ما اخرج الارض فمیه العشر " ما اخرج الماء فمیه

العشر ، ما اخرج معدن او دابة فمیه نصف العشر .

موجب و نفذات میں کوئی فرق نہیں کرتی ، اور لیس فی الخضروات صدقات کا مفاد  
 ایامیہ عشر کے لیے ولایت افذنی فی سب ، یعنی جب کوئی شخص خضروات لے کر عاشر کے پاس  
 سے گذرے ، اور عاشر نے خضروات میں سے عشر لینے کے بجائے اس کی قیمت لے لی تو اس  
 کے لئے یہ صدقہ نہیں ، بلکہ مالک نے قیمت والا کرنے سے انکار کر دیا اور یہ چیز اس  
 سے نہیں اخرجت تیرہ فقرہ کہ یہ یہ یا بموجب تو عاشر کو یہ حق نہیں ہے ، لیس فی الخضروات  
 صدقات کا مفاد میں صدقہ ، صدق معاندہ ، اور اس کی وجہ ہے کہ عاشر کو جو یہ صدقہ  
 افذنی میں رہا وہ حق ان نفقات ہی کے واسطے ہے ، اور اس صورت میں نفقات فقیری جیسا  
 یہ کہ صدقہ صدقہ سے انسانی سے ، اور وہ غیر نہیں ہو سکتے کہ ان پر فتنہ

کر دے تو اسے ضرورت پڑے گی کہ وہ دن بھر تو جمع کرے پھر آبادیوں میں روئے کرے تو یہ چیزیں بہت اوقات آبادیوں میں خزانہ تک پہنچنے سے پہلے لاپ ہو جائیں گی، تو اس میں نفع نہیں ہزار ہے۔ ماحشر میں خفرواٹ سے نہ وصول کرے، بلکہ مالک خود ہی ادا کر دے، البتہ اگر خفرواٹ کے واسطے سے بلکہ ممال کی اجرت دینے کے لیے لے لے تو جائز ہے۔ یہاں پر امام صاحبؒ نے اس اصول پر عمل کیا ہے تمام متفق علیہ پر عمل کرنا خاص مختلف فیہ پر عمل کرنے سے اونی ہے، وہ اس طرح کہ اگر مالک کی پیش کر دہ حدیث پر پانچواں حق اور اس سے زیادہ کی مقدار میں سب کا عمل ہے اور وجوب فشرہ سب متفق ہیں یہ عام متفق علیہ ہے اور صاحبینؒ کی ذکر کردہ حدیث لبس فی الخصومات صحت پر امام صاحبؒ نے اس معنی پر عمل نہیں کیا، بلکہ اس کا دوسرا عمل بتایا، اور اس پر عمل کیا، جب جو غیر کو بیوقوف العرب سے لگانا چاہا اور وہ عام متفق علیہ نبی علیہ السلام کا فرمان لا یجتمع دینان فی حدیۃ بعدینہ ہے اور آخر کار انہیں نکال ہی دیا، اور لوگوں کی اس بات کی جانب کچھ التفات نہ کی کہ حدیث ہے: "انکو واحد و مساید یسوء" کیوں کہ یہ خاص مختلف فیہ ہے، اور عام صاحب کی دلیل عقلی یہ ہے کہ وجوب فشرہ سب زمین کا کافی ہو جائے اور زمین میں بقول و حدیث سے بھی نما، خاص ہو جائے جو دیر تک باقی نہیں رہتا، تو اگر مشران چیزوں میں واجب نہ ہو جو دیر تک باقی نہیں رہتی تو زمین پڑے گا کہ سب پایا گیا اور مسکم نہیں پایا گیا، اور سب کو حکم سے غالی کر دینا ایسے موضع میں جہاں اثبات حکم میں اقصیٰ مال کی ضرورت ہے جائز نہیں۔

۱۔ اراعی اوقاف کی سپہ اور میں فشر واجب ہے، کیوں کہ وجوب فشر کے لیے زمین کا مالک ہونا شرط نہیں، اور نہ ہی عقل بلوغاً حریت شرط ہے، بخلاف زکوٰۃ کے، اسی لیے فشر صید، بونہ، کتاب، دھون اور وقف کی زمین میں واجب ہے، امام غفرانیؒ اس کو زکوٰۃ پر قیاس کر کے فرماتے ہیں کہ کتاب کی زمین میں فشر نہیں، اور اراعی موقوفہ کے لیے زمین فرماتے ہیں کہ اگر وہ حصین لوگوں پر وقف ہے تو فشر ہے کیوں کہ یہ لوگ انھوں کے حکم میں ہوتے ہیں گے، لیکن اگر ایسے لوگوں پر وقف ہے جو متعین نہیں ہیں، تو ان میں فشر نہیں اور احناف کے نزدیک متعین یا غیر متعین افراد ہر دو یا سب سے

الفساد أو يتركها أن يكثر إطلاقات لاسا جدر يربطها بشبهه

١٥٠ أنت الأرض لكاتب أو عبي أو معتقونا وجب العشر في الخمر  
منها منه ما وقال الشافعي فلا شيء في الخارج من أرض الكاتب  
والعشر عنده قيام من الزكاة لا يجب إلا ما شأوا لك ما سأل  
عدنا فالعشر مؤنة الأرض النامية كالخروج فالكاتب نفسه و  
العرس أو وكذا لك الخارج من الأرض الموقوفة على العمدات و  
للمسجد يجب العشر منه ما وعنه الشافعي لا يجب إلا في الموقوفة  
على أئمة أو ما ياتهم فإنهم لا يملك امتا الموقوفة على أئمة  
لغير أئمتهم فلا شيء فيها

نقط





کاشت اور باہوی کا حسب موقع انتظام کرے اور یہ بھی اختیار ہے کہ بعض کے ساتھ برہمچاری اور بعض کے ساتھ دھرم کا کرے جیسے کہ فاروق اعظم نے عراق کی زمینوں میں دس قسم کی زمینیں مخصوص کر لی تھیں۔ یہیں بیت المال کے لئے اور باہی زمینوں پر ان کے سابق مالکان کو برقرار رکھ کر ان سے خراج کا سوا ہزار دینار تھا۔ اس متعینہ کے بعد گناباقی ہے کہ حضرت محمد بن قاسم رحمۃ اللہ علیہ نے جب سندھ پر حملہ کیا تو اس کے بعض حصے صلح سے اور بعض حصے جنگ اور قوت کے ذریعہ قبضہ میں آئے محمد بن قاسم نے جو معانات صلح سے ٹھہریں ان کے ان پرانے ساکنین کو برقرار رکھا اور ان سے خراج وغیرہ کو جو حشر اٹھانے پڑا وہی کے مطابق ٹھہرا لیا اور یہی قانون شریعت ہے کہ جو شہر لیا جائے وہ قسٹ صلح ملے ہوں ان پر عمل کیا جائے جس طرح خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر کے ساتھ ہزار دینار کا صلح کیا تھا محمد بن قاسم نے بھی ان شرائط کے مطابق ان پر خراج اور جزیرہ مقرر کر دیا۔ اور جو حصے جنگ کے ذریعہ قبضہ میں آئے ان میں مائت و قسٹ کے مطابق اور بشاہی مقبوضات کو بیت المال میں داخل کیا گیا اور وہ امانی بیت المال قرار پائیں اس کی نظیر فاروق اعظم کا وہاں ہے جو انھوں نے عراق و ایران وغیرہ میں کیا۔ اہم بیت المال کی زمینوں میں عشر ہوتا ہے۔ انھیں زمینوں میں سے دس ادا کرنا یا یہ تقسیم کرنا جس اور باہی زمینیں انھیں کے پاس رہتے ہیں جو ان پر تابعی و متصرف تھے۔ بیت المال کی زمینوں پر خراج مقرر کر دینا یا یہ دینے اور دینے والے بھی اپنے نامے میں مفتوحہ زمینوں میں جاری رہا تھا جو کہ بڑا غیر مسلم تھے اس لئے ان سے خراج براگسیا اٹھ کر ان کی زمینیں درمیں جگہ کے لوگ پر خوشی سے سلطان ہو گئے۔ وہ ملک جو ملک سے فتح ہوتا وہاں کی زمینیں آبادیت میں تقسیم کر دی گئیں۔ اسی طرح بصرہ کی زمینیں یا بیت المال کی وہ زمینیں جو مسلمانوں کے پاس یا مسلمانوں کے بغیر و اگر و شریانی سے میراث ہوں تو وہ عمری ہیں اور اگر خراجی یا فانی سے میراث ہوں تو خراجی ہیں۔ اور کبھی عشری پانی سے اور کبھی خراجی یا فانی سے میراث ہوں وہ مسلمان کے لئے عشری ہیں اور کافر کے لئے خراجی ہیں اور جس زمین کا احباب کسی مسلمان نے یا بائع مسلم بادشاہ کے کیا تو حضرت امام عمرؓ کے نزدیک جس قسم کے پانی سے وہ میراث ہوں گے اسی قسم کے حکم

میں نے ساتھ ہر گھم اور سخت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک میں رہیں کے قریب تو جہنم ہوگی میں کا اعتقاد ہوگا جو ملک بزرگ میں جنگ کے ذریعہ ہوا اور بادشاہ اسلام نے وہاں کی زمینیں وہیں کے باشندوں کے پاس رہنے دیں اور غامض میں انھیں تقسیم نہیں کیا تو وہ سب زمینیں زراعتی ہوں گی اور ہمیشہ خرابی ہی رہیں گی اور جو ملک صلح سے فتح ہوئے اور وہاں کے باشندے اپنے مذہب قدیم پر قائم رہے اور مسلمان نہ ہونے اور بادشاہ اسلام نے ان کو ان کی زمینوں پر قابض اور قائم کر دیا تو یہ زمینیں بھی خرابی ہوں گی اور لوگ حسب سابق ان زمینوں کے ملک میں گئے اور صلح و صلح کے حقوق ان کو حاصل رہیں گے جیسا کہ خلیفہ دوم حضرت فاروق عظیم رضی اللہ عنہ نے اپنے نامہ میں بول مفتوحہ ملاد کے باشندوں کے ساتھ کیا ہے اور چونکہ ملک صلح کے ساتھ اس طور سے حکومت اسلامی کے زیر نگین آئے کہ وہاں کے باشندے بھی مسلمان ہو گئے تو ان کی زمینیں بھی بدستوران کی ملک رہیں گی اور ان پر غزوہ واجب ہوگا جیسے ہرگز منورہ کے لوگوں نے اسلام قبول کیا اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہرگز یہ مقدمہ آئے کی دعوت دی تو ایسی زمینیں بھی فخری ہوں گی اگر حاکم مسلم ملک فتح کرے کے بعد وہاں کی زمینوں کو بھی بدین میں تقسیم کر دے تو وہ بھی فخری ہوں گی اگر زمینوں کی زمینوں کے متعلق کسی مورث سے اس قسم کو واقعہ ہوتا ہے یا نہیں کہ مشر میں مبادت اور بیس دونوں چیزیں باقی باقی ہیں و جراث میں حدیث نکلیں کی حیثیت پائی باقی ہے۔ یہی لئے غرضہ فی مسلہ نہیں ہوتا اور خرافات اور باطل نہیں ہوتا اور سافق یہ ہے کہ فخری زمینوں میں تحقیقی معتبر ہے اور خرابی زمینوں میں تحقیقی اور تقدیری دونوں کا اعتبار ہے :

”کتابہ مذکور ہو المقصد والاثار لصنفہ من مبررہ راجعہ منہ“

و سبب الصحابة و انصارہم رضوان اللہ علیہم اجمعین

## محتور دوم

حضرت عمرؓ نے فی طریقہ بقتہ سے سندھ اور ہند کے بن حصوں کو فتح کیا ان میں سے دو حصے جو صلح سے فتح ہوئے ان کے حکمرانوں اور باشندوں سے جو ان کے شرائط ملے ہوں ان پر

ہن آپ نے کل کی غلطی سے آپ سے اس جسے کہے باشندوں کو قابضوں ملک و متصرف ہرگز  
 رکھا اور ان سے خراج منور کر لیا۔ دوسری صورت یہ بھی ہوئی کہ وہاں کے مالک کو اس زمین کا مالک ہرگز  
 رکھا اور ان سے ٹیکس خراج کر لیا۔ ہر طرح ان کو اپنا جائیداد بنانا وہ کم ان زمینداروں سے خود مصالحتی  
 کرتے اور حکومت سلائی کو مندرجہ ذیل کے گورنر اور جوہت و خود سے لیتے دور زمینیں جن کے ملک  
 ادارت سے گئے یا دور زمینیں جو پھر زمینیں یا دور زمینیں جن میں مشکلات واقع تھے یا دور زمینیں جو مسلم  
 حکمرانوں سے جنگ کے بعد میں بہت امداد کی ملکیت ہوتی تھیں ان زمینوں میں سے کچھ حکمران  
 جاگیر اور جائیدادیں دیتے تھے زمینیں یا مسلمانوں کو دی جاتی تھیں ان پر عشر ہوتا تھا اور یہ  
 کل نقد اسلام کے مطابق ہے جو حد تک زمین تمام کرنے سے انگریزوں کے تسلط و قلب  
 تک قریب قریب یہی معاملہ مسلم حکمرانوں کا رہا تاہم کسی جگہ کے متعلق بھی یہ ثابت نہیں ہے کہ مسلم  
 حکمرانوں نے کوئی ملک یا زمین کے بعد وہاں کے باشندوں کو بے دخل کر کے ان کی یا بعضی مسلم  
 فاتحہ داری پر قبضہ کر لیا ہو بلکہ یہی حریفانہ جو غرضت عمری اللہ عز و جل سے چوری کیا تھا کہ بہت خصوصاً یہ کہنا  
 کہ چھوڑ کر مفت مطلقہ یا نقدی، خزانوں کو سب ساقیوں کاں رکھ کر ان کے مالکوں کے تصرفات میں  
 کوئی راجہ یا زمیندار کی زمین غرضت عمری اللہ عز و جل سے خراج متاخمان پر بھروسہ کر کے یہاں کے خراج  
 موقع میں بدانتہی کرتے تھے اس دور کے خراج یا امداد اسی سے پہلے خراج متاخمان کا طریقہ عام تھا اور  
 منسلک وہ بھی خراج غرضت عمری اللہ عز و جل سے جاری کیا گیا ملازمین بھی اور کچھ دیگر زمینداروں سے خراج غرضت عمری  
 اللہ عز و جل سے جاری کیا گیا۔ انگریزوں نے ہندوستان پر تسلط حاصل کرنے کے بعد مغلیہ دور کے طریقہ کا کوئی بھروسہ  
 میں وسماری زمینیں کی کبریاں نہ کر کے وہ ہیں اچھوتوں اور ہندوستان میں ادا ضیات کے متعلق قانون  
 بنائے تھے وہ اپنی انہایت اوجہ و سجات کی وجہ سے ہندوستان میں جاری اور نافذ تھے اس میں  
 نقدی زمینیں، دست و سوس کی بنیاد تھی زمینیں انگریزوں کو اپنے ملک کی طرح زمینیں فروخت کی تھیں ان میں نقد  
 زمین یا زمین یا زمین، نقد و نقد، ملک زمینیں گئے اور انگریزوں کے قانون سے بھی ان کو مالک تسلیم کر لیا  
 ۱۸۵۷ء میں ہندوستان پر انگریزوں نے قبضہ کر لیا ان اور انگریزوں کی زمینیں غرضت عمری اللہ عز و جل سے  
 بدلتی تھیں اور ان میں سے زمینیں ہندو کو گزشتہ مدت سے بدانتہی کے ساتھ روٹ سے معدوم کر کے زمینیں مستثنیٰ  
 فی ملک زمینیں یا زمین جائیدادوں اور غرضت عمری اللہ عز و جل سے معدوم کر کے زمینیں مستثنیٰ

ان سے خوش ہو گئی اور ان کو ان کی بلالہ اور دوسرے ملاکانہ قبضہ کے ساتھ بحال رکھا اور ان پر ان کی حق  
 کو دی اس نظام کو تین مہینہ بعد دی گئے نام سے موسوم کیا گیا اس سے من حقوق میں دو تیس چوبیس ایک  
 زمینوں کے مالک ایسی زمینداروں سے ہیں جن کو کم کرنے والے یعنی کاشتکار اس کا کوئی قصہ نہ تھرتھرت  
 زمین پر نہیں جاتا۔ مثلاً شہلی بند میں اس کا رواج نہ تھا برصغیر اس کے ذریعہ بند میں زمینداروں سے  
 خود کاشتکاروں کی ملک یعنی ان زمینداروں میں سے مالک سے مالک کے مال پر ہی مقرر کرتی اور دوسروں  
 بھی کرتی اسی نظام کو رعیت دہری کے نام سے موسوم کیا جاتا اس سے بھی حور ہو گیا کہ زمینداروں سے ہندوؤں کا  
 برقعہ کرنے کے وقت بلالہ کا نام بھی گویا ہوتا تھا ملکیت پر مقرر رکھا اور رعیت سے خدمات پر ہی پڑا۔  
 طریقہ جنگیوں اور زمینداروں کی کوہلی رکھا اس سے یہ بات ایسی صاف ہو جاتی ہے مسئلہ ان کی جڑ زمینیں  
 مشرقی تیس دو درمیں ہی عشری رہیں۔

مشترک ہیں۔ گریزوں سے ایک قانون کے ذریعہ رعیت دہری میں کاشتکاروں کے حقوق بھی قائم  
 کہ: اب کاشتکار بھی زمینداروں کے ساتھ کسی حد تک تشریف بھی پہنچے جس کی ایک اور یہ بھی کہ کاشتکار  
 سمجھتا تھا کہ زمین پر یہ کوئی حق نہیں ہے اس لئے وہ زمین کے بارے میں سوار نہ ہو پھر وہ کو بڑھائے میں ہوتی  
 خاص دیکھیں زمینداروں سے پیداوار میں کی رافع ہو جاتی تھی اور دوسرے کاشتکاروں کی لئے چھوٹی زمین  
 کرنا تھا تیسرے زمینداروں کی رعیت کو کھانا تاکر کاشتکار اب بھی باطل طعن نہ تھا۔ آخر کار ان کی  
 ملک کے بعد زمینداروں کو رعیت دار باطل حکم پر دے گئے اور جبراً رعیت داروں کو رعیت کے کران کی ملکیت پر  
 قائم کر دی گئی اور کاشتکاروں کو زمین پر بلالہ کا حقوق دے دئے گئے اس لئے اب نہ ہار اور کاشتکار  
 دوہرے باقی رہ گئے ہم پہلے پہلے کے جو زمینداروں میں رعیت داروں پہلے ہی سے کاشتکار زمین کے مالک تھے اور ان  
 تئیں تھے وہاں اس قانون کے ذریعہ مالک بن گئے۔

### مختصر مضمون

۱۔ انگریزی دور میں مختلف قوانین نے تیسرا آہستہ ساٹھ اندازہ پیش کیا کہ کون سا زمین کا ملک  
 بنے اور اس کا شہید کیا یا تعلقات زمینداروں کے حقوق کو ہوتے چلے گئے اور آخر کار ان کی گورنمنٹ نے  
 ان کو باطل حکم کر دیا جس سے تحصیل اور دوسرے آہستہ۔



ہو گا یعنی عورت ہی زمینوں کے قریب ہیں اس پرستہ و زور و قوی بیسوں کے قریب ہیں ان پر خراج و نصرت  
 ہم نہ دیتے ہیں ان کی میرا ہی جس قسم کے پانی سے ہوتی سی کاظم ہو کہ عسری پانی سے برابر ہونے پرستہ کی کو  
 اور خراج پانی سے سب ہونے پر خراج کا۔ عاشر ثانی کے قول سے نصرت امام ابو یوسف کے قول کو ترجیح  
 معلوم ہوتی ہے۔

۲۔ حکومت اسلامیہ جیسے پاکستان کو جو لگان دیا جائے اور دیتے وقت، اور خراج کی نیت ہو تو خسران  
 اور ہرجا نہ کا اور غیر مسلم حکومتوں کو لگان دینے سے خراج ادا نہیں ہوگا۔

۳۔ خراجی زمینوں میں جن میں پانی بہہ چکا ہے فی جریب ایک درہم نقد اور ایک صاع گندمیں یا جو باجو  
 نیز بھی اس زمین میں ہونی چاہئے اور ترکہ کی میں فی جریب پانچ درہم نقد اور گھر کے باغات میں فی جریب  
 دس درہم یا دھن کے ایک ایک درہم ساٹھ سے تین باشر کا ہوتا ہے، دس درہم بیستیں باشر کے ہوتے ہیں اس میں ایک  
 متر کم تین تولہ پانچ دی ہوتی ہے۔ خراج فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے عوان کی زمینوں پر فرمایا تھا ان کے علاوہ دوسرے  
 بیہوں کے باغات یا اور قابل کاشت چیزیں ان کے متعلق فقہائے زمانہ یہ کہ پیداوار کا دار کم یا پوئل حقستہ جو  
 پیداوار کے نصف حصے نامند ہو مسلمانوں کو بندہ مستان میں پیداوار کا پانچواں حصہ ان زمینوں پر لگان چاہئے  
 عورتی زمینیں ہیں اور اس کو خراج کے مصارف میں وہیں پر خرچ کرنا چاہئے جیسے تیروں میں دیوں کی مدد  
 دینا، مسلمانوں اور طلبہ کے مصارف اور دیگر عام کے کام خراج کی اور نیچے مسلمان کے لئے بھی عبادت  
 نہیں کیوں کہ وہ صرف زمین کا ٹیکس بنے ٹیکس اس حق کی کوئی پراہر کو مستحق ہوگا کاشت، لنت تعانی

۵۔ موقوفہ رہائے ہیں اگر ایک طرف کاشت کے مصارف نامند ہو گئے ہیں تو دوسری طرف پیداوار  
 میں بھی وہ موقوفہ اساد ہو جائے چنانچہ جیسے اطراف میں جس کشتوں میں ایک کو نخل یا دیگر کو نخل فی ایک میلا  
 ہوتا تھا ان میں پیداوار پانچ کو نخل تک پیدا ہونا چاہئے اس لئے وہی مسئلہ اب کا کہ غیر مصارف نکالے  
 ہونے کی پیداوار کا عسری خراج دینا ہوگا۔

۶۔ جو زمینیں ثانی پر دی جاتی ہیں ان کی پیداوار کا عسری ایک اور کا شکار دونوں چنان کے حصوں  
 کے ہند۔ چنانچہ ایک دونوں مسلمان ہوں اور اگر ایک مسلمان ہے تو مسلمان پر عسری ہوگا اس کے حصے کے  
 جہ غیر مسلم نہیں۔

محمود بن حنفیہ ۱۰۔ عاشر، دینیدہ جتان میں کے ایک پیداوار کے جہ غیر پرستہ ہے







# ہندوستان کی زمینوں

میل سے

عشر و عشرین کا مسئلہ

مولانا حسین جلالی، مدرسہ اہل السنۃ والجماعہ حیدرآباد دہلی

پیشہ

۱۔ ہندوستان کی زمینوں کا عسری یا عراقی ہر اکائی دس سے مختلف فیہ مسئلہ ہوا ہے اس مسئلے میں دارالعلوم دیوبند و دارالعلوم سب رتبہ دارالافتاء سے ایک ہی فتویٰ صادر ہوتا ہے کہ ہاں کی زمینیں عسری ہیں۔  
 ۲۔ حضرت مفتی محمد رفیع صاحب نے یہ جواب دیا کہ عسری درجہ میں عین طاعنہ کر کے کاغذی حوالہ دیا گیا تھا۔ ہر ایک کوئی طرف سے ایک دو سو عسری کا فتویٰ دیتے رہے تھے۔

۳۔ دارالعلوم دیوبند کے صدر مفتی حضرت مفتی محمد مسکن صاحب و تحت برکات حضرت علامہ مفتی محمد صاحب نے جواب میں بھی یہ جواب عسری کی طرف سے دیا ہے۔ اس فتویٰ پر حضرت مفتی غلام محمد مفتی صاحب مدظل العالی نے جواب دیا کہ یہ مسئلہ میں۔

۴۔ جس کے بعد حضرت مفتی محمد مسکن صاحب نے جواب دیا کہ عسری درجہ میں عسری کا فتویٰ دیا گیا تھا۔  
 ۵۔ مولانا محمد امجد علی صاحب نے جواب دیا کہ عسری درجہ میں عسری کا فتویٰ دیا گیا تھا۔  
 ۶۔ مولانا محمد امجد علی صاحب نے جواب دیا کہ عسری درجہ میں عسری کا فتویٰ دیا گیا تھا۔



مردی، اعلان کے بعد ملک مسلمت کل کر ملک سرکاری داخل ہو گئیں، اس لیے لب ان زمینوں پر مشر و مسہر نہ واجب ہیں۔ (۲۰)

لیکن عقیقت و انصاف یہ ہے کہ سرکاری اعلان کی حیثیت، بالکل اسی کی ہیں بلکہ صرف بلا شاذ و نہر مستثنیٰ تھی اور اس حیثیت سے ان زمینوں پر زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں کا ملک ہم باقی نہیں رہا، لیکن وجہ مشر کے لیے ملک ہم کی شرعی مجبوریوں بلکہ ملک، انھیں اور قبضہ ظاہری ہی درجہ عشر کے لیے حسب تصریح است قبلہ کافی ہے۔

حکیم الامت حضرت تھانویؒ نے ایک مسئلہ کے جواب میں ارشاد فرمایا،  
 "مسئلہ کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ ملک انگریزوں کو ملائی مشر میں ہے، دوسرا یہ کہ ملک  
 مالکانہ منتقل، اور مشر کے نزدیک و اقارب سے اس کو نہ جکا ہے۔ اگر ایسا ہوا ہے تو واقعی عشر واجب مشر ہی ہے (۲۱)"

ارضی حوزہ کا مسئلہ  
 و بالحق حوزہ کا مسئلہ جس کو ہم اول سے عشر و فراج کے لیے حضرت شیخ محمد امین تھانویؒ سے بنیاد قرار دیا ہے۔

ارضی حوزہ فارسی زمین کہتے ہیں جس کے ملک کی رعایت کے بعد اس کا واحد کوئی نہ ہو اور وہ سب المال کی قبیل میں آجاتے یا کسی مقام کو بذریعہ فطرتی فتح کیا جاتے اور وہاں کی زمین قیامت تک کے لیے مسلمانوں کے واسطے بلا قبضہ و کی جاتے۔ (۲۲)

"اور اس تعریف پر چند ممالک کی زمینوں کی موجودہ پوزیشن ایسی نہیں ہے کہ اس پر ارضی حوزہ کا اطلاق ہو کر جو گاہ زیادہ سے زیادہ اس کے ارضی حوزہ ہونے کا احتمال ہو سکتا ہے اور احتمال کی بنیاد پر قطعیت کے ساتھ ہم مشر و فراج کا دعویٰ جیسے کیا جاسکتا، بلکہ اس کے واسطے اصل حاصل و نقایہ کی حدیث ہے۔ تاہم اصول و مصلحتوں کی

خصوصی ادرام، بخارج اقل دلیل حاصل و نقل مسویع۔ (۲۳)

ہمارے مرقفہ کی تائید اس واقعہ کے کی جاتی ہے کہ







- وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۱۲۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۱۳۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۱۴۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۱۵۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۱۶۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۱۷۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۱۸۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۱۹۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۲۰۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۲۱۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۲۲۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۲۳۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۲۴۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۲۵۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰

۲۶۰ - وہاں سے اہل العرب نہایت بے شوقیہ و لاخراشیدہ ۔ ۱۱۰





لے جانے والی، گزرتی تھی اور میرے دھڑکنے والے دل سے اس کے ہر لمحے کی خبر لے کر رہتا تھا۔

میں نے اسے دیکھا تھا کہ وہ میرے پاس آ کر بیٹھ جاتی ہے اور میرے ہاتھ میں لے کر کہتی ہے،

میں نے اسے دیکھا تھا کہ وہ میرے پاس آ کر بیٹھ جاتی ہے اور میرے ہاتھ میں لے کر کہتی ہے،

میں نے اسے دیکھا تھا کہ وہ میرے پاس آ کر بیٹھ جاتی ہے اور میرے ہاتھ میں لے کر کہتی ہے،

میں نے اسے دیکھا تھا کہ وہ میرے پاس آ کر بیٹھ جاتی ہے اور میرے ہاتھ میں لے کر کہتی ہے،

میں نے اسے دیکھا تھا کہ وہ میرے پاس آ کر بیٹھ جاتی ہے اور میرے ہاتھ میں لے کر کہتی ہے،

میں نے اسے دیکھا تھا کہ وہ میرے پاس آ کر بیٹھ جاتی ہے اور میرے ہاتھ میں لے کر کہتی ہے،

میں نے اسے دیکھا تھا کہ وہ میرے پاس آ کر بیٹھ جاتی ہے اور میرے ہاتھ میں لے کر کہتی ہے،

میں نے اسے دیکھا تھا کہ وہ میرے پاس آ کر بیٹھ جاتی ہے اور میرے ہاتھ میں لے کر کہتی ہے،

میں نے اسے دیکھا تھا کہ وہ میرے پاس آ کر بیٹھ جاتی ہے اور میرے ہاتھ میں لے کر کہتی ہے،

یعنی مشرور مسلمانوں کی زمین میں ہوتا ہے وہ ہندوستان کی زمینوں مسلمانوں کے پاس میں ہوتا ہے۔  
 کی کھٹائی میں ہیں۔ میں مشرور و غریب واجب ہوگا۔ فی رعی ارضی میں غریب میں میں مشرور و غریب ہیں تو ہر ہے کہ یہ ملک  
 اسے ملک کے لیے ہو سکتا ہے کہ جس حد سے مسلمانوں کی کوئی ملکیت نہیں ہے۔ ہندوستان کا حال اس سے بالکل  
 مختلف ہے وہ غریب و غلام سب سے کم والا ملک ہے یہاں لاکھوں مسلمان ملک میں ہیں ان کے زمینوں کے ملک  
 چنے ہیں جس سے قدر کے وقت گرہ ملک کو دارالغریب کہا جائے گا۔ بالکل ہر دارالغریب اصل دارالغریب سے مختلف ہوگا۔  
 دارالاسلام کے ہندو دارالغریب بن گیا ہے۔ میں میں اداک مسلمانوں کی موجود ہیں اس لیے شرح بیروشاہی اب ہر کار  
 کی روایات اس پر مبنی ہیں بلکہ سب یہاں مسلمانوں کی ملکیت میں رہیں ہیں تو ان پر احکام مشرور و غریب کے مانع ہوں گے  
 شرع میں کی عبادت خود اس کے لیے کافی دلیل ہے۔ اور احتلاوی میں سیدی یکم الامت قدس سرہ کی تفسیر بھی اس  
 کے قریب قریب ہے۔ ۱۱

### عدم ملک قانون خاتمہ زمینداری

میری رائے میں ایسا کہ زمین پیدا ہونے پر بحث کی گئی ہے اس سب کی اصل ہی عدم ملک سلم ہے اور خاتمہ زمینداری  
 کا مدعا صرف یہاں گیا ہے کہ اب ہندوستان کی زمینوں پر زمین کی ملکیت بنی نہیں رہی ہے اس لیے اس پر مشرور  
 زمین کے واجب ہونے کا سوال ہی نہیں۔ ۱۲  
 گر یہ اصلی مبادی مشرور کے باب میں کوئی وزن نہیں رکھتی کیوں کہ فقہ نے عراست قرآنی ہے کہ مشرور تعلق زمین  
 کی ہندو زمین سے ہے نہ زمین کی ملکیت۔

۱. 'مصرودہ' ص ۱۵۰، ح ۱۱۱۱۔ ۲. 'مصرودہ' ص ۱۵۰، ح ۱۱۱۱۔ ۳. 'مصرودہ' ص ۱۵۰، ح ۱۱۱۱۔

۴. میں یہ فقہ و فقہانہ مشرور سے تکرار و تکرار میں اس کے بقدر تو کہ جس وجہ سے کراہی وقف  
 و مشرور و مشرور سے تکرار و تکرار میں اس کے بقدر تو کہ جس وجہ سے کراہی وقف

۵. 'مصرودہ' ص ۱۵۰، ح ۱۱۱۱۔ ۶. 'مصرودہ' ص ۱۵۰، ح ۱۱۱۱۔ ۷. 'مصرودہ' ص ۱۵۰، ح ۱۱۱۱۔

۸. 'مصرودہ' ص ۱۵۰، ح ۱۱۱۱۔ ۹. 'مصرودہ' ص ۱۵۰، ح ۱۱۱۱۔ ۱۰. 'مصرودہ' ص ۱۵۰، ح ۱۱۱۱۔

۱۱. 'مصرودہ' ص ۱۵۰، ح ۱۱۱۱۔ ۱۲. 'مصرودہ' ص ۱۵۰، ح ۱۱۱۱۔ ۱۳. 'مصرودہ' ص ۱۵۰، ح ۱۱۱۱۔

سواء حکایتی البیاض - ۱۱

اور ابن السکیت نے مزید مراعات فرمائی ہے کہ

فلا یختلف ای کفر نہ سلفاً ہل یمن و خلیفہ کما اذا اذہن العنبریتۃ عندہما یجب العشر  
على المناجر و لیس بما لک من مدد علی المرح و کما اذا استأر و لیس یجب العشر

على القسم بما لا یختفی - ۱۲

خداوند عالمگیری میں ہے کہ

یعنی کیا گیت کی چیز گمدا جب پر نہ رہی مشورہ نہیں ہے جس سے کہ وہ کسی چیز سے بھی قرض واجب نہ ہے  
انہ نظام اودن اندک کتاب کی جو چیز بھی واجب ہوتا ہے - (۱۱)

و حسب تصریحات سے صاف ظاہر ہے کہ تصنیف فرما داری کے بعد اگر سلطان کی زمینوں کے ایک بھی ذریعہ ہے  
بلکہ زمین صرف ان کے قبضہ و تصرف میں ہیں تب بھی ان پر پیشہ لوگوں کو واجب ہوگا۔

مگر جس کے رئیس خودت ہو یا ہے کہ قانون و تفریق داری سے مسلمانوں کی گیت پر ہوائے امیر اثر  
پڑا ہے کیوں کہ گیت کے لیے سسر کی طور پر چیزیں علامت بنتی ہیں اور حاکم زمین داری کے بعد بھی ہر شے  
موجوب ہیں۔

نوشہ کیہ حضرت مرزا سشیہ احمد غفری ایک استغناء کے طلب میں لکھتے ہیں:

مترجم پسو کہ اگر مگر ایک ہے تو کچھ سسودا اگلا کر کتاب مکرار ہے ایسے میں ہوتا ہے وہاں ایک  
اگلا رہا کی ہے اور اگر وہی اگلا کر کا مری سسر اسکان میں ہو تو نسبت زمین کی رقم اگلا کو دینا ہے  
رہ جس اگلا کو کہہ رہی ہے مگر ایک سسر کا اپنی زمین کے دینے کے لیے معنی ہو رہی ہے: ۱۳

پھر مزید تحریر فرماتے ہیں:

یہ کہنے کہ حکمران کی عدم لایہ مکرار دسرت کو زمین داری ہے یہ دوسرے کو دینا ہے۔ مگر کیا قصور سے  
کے رہتی ہیں کا خاصہ عدم لایہ دسرت کے مریا میں زمین تو دوسرے کو دے دے جس کو دوسرے  
تو نہ نصیب نہ ہوتا ہے: اور یہ وہی ملک کہ جس سے - ۱۴

ایک سال نے پوپ کو موجود زمین و آسمان زمیندار کی ملک میں ہی نہیں!

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب نے اس کا حسب ذیل جواب دیا،

”موجود زمین و آسمان و آسماندار کی ملک میں ہی نہیں، بلکہ اس کا نہایت بڑا حصہ خدا کے ہاں رکھنا چاہیے۔“

اس آیت کے جواب میں... اگر حکومت کے عملی کاروں سے نہایت کم ملک اس ملک کو اور اس ملک کے

بے بس ملک کا کر لیں، اس کے سرکاروں کے بیاد کے ملک کو حکومت موجودہ کا کر لیں، بلکہ اس کو اس ملک کے

کے تمام ملک کے لیے سب سے زیادہ اور وقت و مہد و مہد کے اقتدار کے ان کے لیے سب سے زیادہ

اور اس ملک کے لیے سب سے زیادہ اور وقت و مہد کے اقتدار کے ان کے لیے سب سے زیادہ

ہیں اور اس ملک کے لیے سب سے زیادہ اور وقت و مہد کے اقتدار کے ان کے لیے سب سے زیادہ

یہ سب چیزیں اس ملک کے لیے سب سے زیادہ اور وقت و مہد کے اقتدار کے ان کے لیے سب سے زیادہ

یہ سب چیزیں اس ملک کے لیے سب سے زیادہ اور وقت و مہد کے اقتدار کے ان کے لیے سب سے زیادہ

یہ سب چیزیں اس ملک کے لیے سب سے زیادہ اور وقت و مہد کے اقتدار کے ان کے لیے سب سے زیادہ

مشارع مسووم حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی۔ شیخ الحدیث و التفسیر حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب مدظلہ العالی

مشارع مسووم حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی۔ شیخ الحدیث و التفسیر حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب مدظلہ العالی

مشارع مسووم حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی۔ شیخ الحدیث و التفسیر حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب مدظلہ العالی

مشارع مسووم حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی۔ شیخ الحدیث و التفسیر حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب مدظلہ العالی

مشارع مسووم حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی۔ شیخ الحدیث و التفسیر حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب مدظلہ العالی

مشارع مسووم حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی۔ شیخ الحدیث و التفسیر حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب مدظلہ العالی

مشارع مسووم حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی۔ شیخ الحدیث و التفسیر حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب مدظلہ العالی

مشارع مسووم حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی۔ شیخ الحدیث و التفسیر حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب مدظلہ العالی

## عشری اور حسرت راجی زمینوں کی تفصیل

حضرت امام الحسن علیہ السلام مولانا عبدالستار صاحب کھنڈی نے اس سلسلے میں وضاحت فرمائی ہے کہ ہندوستان

کی زمینیں جو مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں ان کی خوشحالی میں ہیں۔

۱) بادشاہان اسلام کے وقت سے موزوں ہیں۔

۱۲) موردی ہیں مگر بادشاہی وقت سے نہیں اور معلوم نہیں کہ کس کفر میں نہیں۔

۱۳) مسلمانوں نے مسلمانوں سے مولیٰ ہیں اور ان کے بچنے والے مسلمانوں نے بھی مسلمانوں سے مولیٰ ہیں۔

۱۴) مسلمانوں نے مسلمانوں سے مولیٰ ہیں مگر معلوم نہیں کہ اس کے بچنے والے مسلمانوں نے کس سے مولیٰ ہیں۔

۱۵) مکرانہ کشمیر نے بطور حافی کے غایت کی ہیں اور وہ اس سے پہلے مسلمانوں کے ملک میں تھی۔

۱۶) مکرانہ کشمیر نے بطور حافی کے غایت کی ہیں اور معلوم نہیں کہ وہ اس سے پہلے کس کی ملکیت میں تھیں۔

۱۷) مسلمانوں نے مسلمانوں سے مولیٰ ہیں اور ان کے بچنے والے مسلمانوں نے غیر مسلم سے مولیٰ تھیں۔

۱۸) مسلمانوں نے غیر مسلم سے مولیٰ ہیں۔

۱۹) مکرانہ کشمیر نے بطور حافی کے غایت کی ہیں اور وہ اس سے پہلے کسی غیر مسلم کی ملکیت میں تھیں۔

پہلی پانچوں صورتوں میں اگر وہ بادشاہی یا دریا کے پانی سے پستی جائیں تو عشر فرض ہے اور جوہل کے پانی یا کنویں کے پانی سے پستی جائیں تو نصف عشر فرض ہے اور غیر کی چار صورتوں میں مستلزمی ہیں۔ ۱۱۱

حضرت مولانا محمد عثمانی صاحب ایہ شریعت بہار و زلیہ نے تیرہ صورتیں تحریر فرمائی ہیں، جہاں مکمل طور پر صورتوں میں سے باقی اندہ صرف چار صورتوں کو ہم ذکر کریں گے کہ حضرت عثمانی نے بیان فرمایا ہے،

۱) بوستانان اسلام کے وقت سے موقوف ہیں۔

۲) مسلمانوں نے غیر مذہب زمین جو کسی کے قبضے میں نہ تھی لہذا کہ ہے اور عشری زمین کے قریب ہے یا ممانی

دراف پانی سے یا اپنی کنویں سے براب ہوتی ہے۔

۳) مسلمانوں نے پے سکوتی مکانات کو مذہب بنایا اور اس کی سمرانی عشری پانی سے ہوئی یا سار قول بعض

کسی پانی سے براب ہوئی ہو۔

۴) جوہن سب وں کے قبضے میں مسلمانوں سے خرید و ذراحت کے ذریعے آئی ہے اور اوپر جا کر معلوم ہو کہ

بادشاہان اسلام نے دی تھی۔ ۱۱۲

حضرت عثمانی کی تحقیق کے مطابق ان چاروں صورتوں میں عشر واجب ہے اس میں مجموعی طور پر نو صورتوں

میں بالا خانہ؛ خوب عترت؛ تبرکات؛ اور ایک صورت احتضانی رہ جاتی ہے اور وہ ہے حضرت کھنوی کی قریبی















ہم ہے۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ مثلاً آسمانی ہوش سے میرا یہ شدہ زمین کی پیداوار میں تغیر، تغیر پاکہ فاعل کو متعلق ہو تو اس پر عسکر کا مقدار (پیداوار کے دوسری حصہ کے مطابق) دو تغیر ہوگی اور اگر پیداوار پر جس وغیرہ سے پہچانی کے قدر پر ایسی تغیر ہو اور مصارف آبپاشی کی مقدار میں تغیر کے برابر ہو تو اب اگر اس خرچ کے بعد زمین میں تغیر نظر نہ کیا جائے تو مقدار زمین دو تغیر ہی رہ جائے گی اور کل پیداوار چالیس تغیر دوسری حصہ کے مطابق ہے، پس آسانی باریش کی پیداوار اور اپنے ذاتی وراثت کے سبب پہلی کی پیداوار پر زکوٰۃ کی ایک ہی مقدار ہو جائے گی۔ دونوں میں کوئی فرق باقی نہیں رہے گا۔ حالانکہ نفس حدیث میں دونوں حصوں کے درمیان ایک ٹکڑا ہے۔

پس یہ بات بالکل واضح ہو گئی کہ ذاتی وراثت سے میرا یہ گندہ زمین کی پیداوار میں جو نصف عشر زمین ہے اس میں مصارف وراثت کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور اس مسئلہ کا یہ حل پس اسی شریعت کی خصوصیت ہے اس پر غور کرلو۔ حافظ ابن البہائم نے اگرچہ صاحب نہاے کے بیان کردہ صورت مسئلہ پر اشکال ظاہر کیا ہے لیکن مذکورہ مثال باوجود حکم مسئلہ کو جہاں لاقول تسلیم کیا ہے۔

ثم لنزول اتحاد المردب حیث اسق منہا سقۃ السیاء وهو خلاف حکم الشریعہ<sup>۱۱</sup>

۱۱۔ اگر زمین دوسرے شخص کو مزارعت یعنی بٹائی پر دی ہے کہ پیداوار میں ایک حصہ زمینیں الگ زمین کا اور دوسرے زمینیں حصہ کا شت کا لگا۔ مثلاً دونوں حصہ نصف ہوا ایک تہائی ہوئے دو تہائی ہوئے، اس صورت میں عشر دونوں پر پانچ پانچ حصہ پیداوار کے مطابق لازم ہوگا۔<sup>۱۲</sup>

اگر جہاں دار غیر مسلم ہو تو مسلمان مالک زمین پر پانچ حصہ کا عشر واجب ہوگا۔  
عشرت گنگوہی فرماتے ہیں:

مزارعت کے مسئلہ میں عشر حدیث میں ہے ایک مسئلہ مزارع پر اگر کوئی کافر ہوگا تو تہہ ہرچہ مسلمان پانچ حصہ

۱۲۔ ج ۲ ص ۱۷۱

اسی نظام نے فرمایا:

دان مکان دنیا میں علی بابا الارض بالانسانی۔ ۱۱

علاؤ الدین نے من کی علت یہ یقین کی ہے کہ کافر ادا کے عشر کا ان میں اس لیے اس پر مشرک ہے۔ ۱۲

کفر اس طرح نہیں کیا جا رہا کہ کفر سے لیجئے اہل کفر ۱۳

— — — — —

— — — — —

بحر اسد ۱۴

۱۵

## مَحْجُورِ اَوَّل عَشْر و خراج

مفتی مسند

\_\_\_\_\_ حدیث مسند عربیہ مبارک شاہی، سندہ

اس حقیقت سے انکار کی گنجائش نہیں کہ اس طرح نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ فرض ہیں، ای طرح قرآن مجید فرض ہے اس وجہ کر بہت سے عقائد عشر کو زکوٰۃ ہی کے اطلاق سے تعبیر فرمایا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ زکوٰۃ شروع و انتہا کا وہی منقطع فرمایا ہے۔ قرآن مجید ہی قرآن کریم کی تکلفیات سے ثابت ہے۔ قرآن ہی قرآن است و بار ہی قرآن ہے۔

”و هو الذي استأجنت عمرو بن لادن (التي تروى بعد) و انما حله يومئذ

اور طبرستان کے لکھا ہے :

لأنهم صرحوا بأن مرصعة لعمرو بن لادن بكتار و مسلم و راجع

و لعمرو بن

و طبرستان۔ کہ شاہ نقیر طبرستان میں ’نرایب

”اصح المصنف على وجوب التمسك بامور و مكره

البتہ چونکہ شرفا زین دومین کی جی، عشری، قرآن و حج و زکوٰۃ و نماز و روزہ ہیں و سن

ہیں کے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی قرآن و حج و زکوٰۃ و نماز و روزہ نہیں ہے۔ قرآن و حج و زکوٰۃ و نماز و روزہ

ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ خراج زمین کی دوسم ہے :

۱۔ جب کفار کے ملک کو خلیفہ المسلمین (اسلامی بادشاہ) نے فتح کر لیا تو زمین کھیتی کی ملکیت میں چھوڑ دیا جو تو زمین خراجی ہوگی مگر سلطان یا بادشاہ اس زمین کے خراج دوسویں کرتے کہ مقدار ہے "اسس ذکوہ" صوبہ سے عرب کی زمین مستثنیٰ ہیں :

۲۔ جس ملک کے باشندوں نے بغیر جنگ و سیر کے کسی مسلمان کو مٹا دیا تو اس ملک کی اہل حق قبول کر لی جو اس ملک کی زمین کفار ہی کی ملکیت میں رہے گی اور زمین بھی خراجی ہوگی۔

اسی طرح عسریٰ زمین کی بھی ابتدا و دو ہی صورتیں ممکن ہیں :

۱۔ کسی ملک کے عربی یا عجمی باشندے جو اسے داری کی زمینیں عسریٰ ہوں گی۔

۲۔ ملک عجم کے کسی ملک یا اس کے کسی حصہ پر زور خراجی حاصل کر لیا جو وہاں کی زمینوں کو مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیا ہو تو ایسی زمینیں بھی عسریٰ ہوں گی۔ گاہیک زمین خراجی اس لئے دینی گئی ہے مگر عرب کی زمین پر مسلمان قابض ہو جائیں تو خواہ وہ مسلمانوں کے درمیان تقسیم ہو یا کفار ہی کے قبضہ میں چھوڑ دیا گیا ہو یہ دوسم وہ عسریٰ ہی ہوں گی۔ یہ سب سمر نہیں خراجی زمینوں سے مستثنا ہیں۔

شہادت کا یہ ہے :

"أَرْضُ الْمَغْرِبِ وَمَا أَمْلَكَهُمُ أَوْ فَتَحَ عَلَيْهِمْ قَلَمٌ بَيْنَ حَبَشَةٍ وَالْجَبَرِ

عُثْرِبِ وَالْجَبَرِ وَمَا أَمْلَكَهُمُ أَوْ فَتَحَ عَلَيْهِمْ قَلَمٌ بَيْنَ حَبَشَةٍ وَالْجَبَرِ ۝ ۱۰

وہ خراجی علاقے تھے :

آبِ تَغْلِبِ وَمَا أَمْلَكَهُمُ أَوْ فَتَحَ عَلَيْهِمْ قَلَمٌ بَيْنَ حَبَشَةٍ وَالْجَبَرِ ۝ ۱۱

سے گئے تھے شہادت

"أَرْضُ الْمَغْرِبِ وَمَا أَمْلَكَهُمُ أَوْ فَتَحَ عَلَيْهِمْ قَلَمٌ بَيْنَ حَبَشَةٍ وَالْجَبَرِ ۝ ۱۲

خارجہ ہوں گے

خارجہ کی بات ہے ۔





# جوابت

مولا ناشر و ناشر احقر و ناشر

## محرر چہارم

— علامہ علی بن ابی طالب عیسیٰ بن ابی طالب کی خدمت میں عرض کیا کہ میں نے یہ سب سنا ہے۔ فرمائیے کہ میں نے یہ سب سنا ہے۔

(۱) عرب کی زمین سے بھر لیں کی تلقین۔

(۲) آٹھ ہزار ہجرت کے ملک بخوشی مسلمان ہو گئے ہوں۔

(۳) روزِ جزا جو روزِ طاقت حاصل کی گئی ہو اسی وقت کے درمیان کر دی گئی ہو۔

(۴) اسی روز میں جسے قابل کاشت بنایا گیا اور عسری پانی سے سیراب کیا جاتا ہو۔

(۵) غلامی میں جس سے فرما دیا کہ ختم ہو گیا اور عسری پانی سے سیراب کیا جاتا ہو۔

(۶) کسی مسلمان نے اپنے فکر کو راض بنا دیا اور عسری پانی سے سیراب کر کے لگا۔

فرمائی زمین کی خوش نصیبی:

(۱) اسی زمین میں جو روزِ طاقت حاصل کیا گیا ہو اور کافروں کے ہاتھ میں نہ آئے ہو۔

(۲) اسی زمین میں جس کو کافروں نے دیر میں عسری کی بھارت سے قابل کاشت بنایا ہو۔

(۳) کافر اپنے فکر کو راض بنا دیا اور عسری پانی سے سیراب کر کے۔

(۴) کوئی کافر قوم کو خوش فرما دے اور عسری پانی سے سیراب کر کے۔

(۵) اسی زمین میں جو فرما دیا کہ قابل کاشت بنا کر جاتے۔

(۶) اسی زمین میں جس کو کافروں نے عسری سے

(۷) عسری زمین میں جس کو کافروں نے عسری سے سیراب کر کے لگا۔

۲۸۱ کسی مسلمان نے اپنے محرم کو یا غ بنا دیا اللہ سنسرا ہی پانی سے میرا پ کسے لگا۔ ۱۱

کسی زمین کے عشری یا سنسرا ہی کا فیصلہ ہی تفصیل کی روشنی میں کیا جائے گا۔

جزیرن لوف بعد ہل مسلمانوں کے قبضہ میں چلی آ رہی ہے اور یہ پتہ نہیں کہ کب اور کیسے آئی تو اسے عشری ہی مانا جائے گا کیوں کہ لقمہ اس کے نزدیک استصحاب کی ایک دلیل ہے

۲۔ جن آرائی کا عشری اور قرابی ہونا متعین نہ ہو سکے ان میں فخر مکان اور حوطہ جاؤد مسلمانوں کے حال سے زیادہ مناسب ہے۔

بائنات میں مندرجہ ہے:

والاستاد بالعشر فی ارض المسلم اولاً من العشر ومنع المصاحۃ وغیرہ

مختار - (۲۶)

۳۔ سرکار کوئی جانے والی ملگذری سنسرا کے حکم میں داخل نہیں ہے کیوں کہ موجودہ کلام معرفت نہیں اور وہ اس کے مصلوف میں استعمال بھی نہیں کرتی۔

۴۔ محنت تھنوی کی تحقیق جہد کے مطابق سنسرا کی ادائے گی بھی ایک حق شرعی ہے اس کی شروع قرب و جوار کی راضی سے اندازہ کر کے متعین کی جائے گی۔ ظاہر کا ساتی و صاحب ہر اربع فرسختے ہیں کہ عشر میں عبادت کا منہویا جاتا ہے اور خراج میں صفائی آتی کا ردالمحتد میں ہے:

ولو شرک المطلق او ناشد المصاح لرب الارض او وہب له ولو بظلمة

حار عند الثانی وحلہ لومصرنا والاقصد فی بدیفتہ۔

یہ جملہ تہذیبی تباری ہے اگر خود معرف نہ ہو تو صدق کرنا پڑے گا۔ حالانکہ سلطان نے معاف کر دیا ہے لہذا خراج کی ادائے گی میں صرف انباء آتی ہی نہیں بلکہ حق شرعی بھی منہویا ہے۔

۵۔ کھاؤ اور دوا وغیرہ سے نہ تو عشر میں کمی کی جائے گی اور نہ ہی پیداوار اس کے انراجات کو منہایا جائے گا۔ مگر پیداوار میں عشر یا نصف عشر واجب ہوگا۔ درمختار میں ہے:

۱۱ ماحرر لہ حاشیہ شرح وقفہ، مولانا عبدالحمید لکھنوی ۱۹۵۸ء



ہوگا۔ اعلیٰ میں عشرہ نصف عشر کو انھیں مشیلہ پر ناکہ لگایا ہے جنہیں لی پیدا کر رکھی جاتی ہیں۔  
 اسی طرح سے عشرین بکریوں میں واجب نہیں جو صرف زراعت کے کام آتے ہیں، عشرہ اونٹوں میں بھی واجب  
 نہیں، ترک و غیر میں واجب ہیں۔ (۱۱)  
 ۴۔ چھل خواہ کسی قسم کے پانی میں نہالی گئی ہو اس میں عشر نہیں ہوگا، اس کو نیچے کے بعد حاصل شدہ قسم  
 پر ناکہ لگانا حکم جاری ہوگا۔

لا شئ یجوز تنطرح من محرک المبر ولا نزل السملک - ۱۲

۴۔ ریشمی کاشت پر عشر واجب نہیں، صاحب ہزارہ شہد پر کاشت کتے ہوئے رقم درج ہے:

ومن العمل العشر اء احد من ارض العشر وقال الناصبی لا يجب لانه متولد من  
 الحيوان ما شبه الاسود ولم يقر له عليه السلام من العمل العشر ولا ان اسحل  
 يفاول من الاموال والشمار فيهما العشر مكد ايضا يمولد صها محلات دود  
 العشر لانه يتناول الارض ولا عشر ميجا - ۱۳

ہذا احکوم ہوا اگر شتم و طیفہ عشر سے سستی ہے۔

۵۔ وہ درخت جن سے چھل قصود نہیں ہوتا مگر علائقہ یا ذخیرہ مہلت کے استعمال میں رہتے ہیں اگر کسی قسمی  
 زمین کو ایسے درختوں کے لیے خاص کر دیا گیا ہو تو ان میں عشر واجب ہوگا۔ وجوب عشر کے لیے قاصی خاص  
 ہر سال کاٹنے اور نیچنے کی شرط لگاتے ہیں۔

ولو جعل ارضه مقصبه ومنحرة بقطعها ويسمى قاصی كل سنة كان فيه عشر - ۱۴

لیکن عالمگیری میں یہی مسئلہ محیط اشترک کے حوالہ سے نقل کیا ہے اس میں ہر سال کاٹنے کی شرط نہیں  
 بلکہ مسئلہ کا مدار استعمال اور ادائی کو قرار دیا ہے لہذا ایسی قسمی زمین جو منور ساکھ، سبب شرم، ساکھان وغیرہ  
 کے لیے خاص کر لی جائے اور درخت تیار ہونے کے بعد کاٹے جائیں یا سب سے دس سال کیوں نہ لگ جائیں ان  
 میں عشر واجب ہوگا۔ (۱۵)

(۱۲) قاصی خاص ہر ۱۱۹ (۱۱) ایضا (۱۳) صما یہ ہر ۱۸۶

(۱۴) قاصی خاص ہر ۱۹۱ (۱۵) عالمگیری ہر ۱۹۱

۱۔ سب ازواج و عورتیں زمین میں لائق ہوتی ہیں عسرو واجب ہوگا۔ بہتر ہے کہ جب توڑی جائیں عسرو الگ کر دیا جائے اور سبھائیں کو دے دیا جائے، البتہ لپٹے گھر یا مکان کی یہ عورتیں پر ہوتے جگہ دار سیدہ خاتون یا بیوی سیدہ عسرو ہیں ہوگا۔

وَحِلٌّ فِيمَا دَارَهُ شَجِيرَةٌ مَحْمُورَةٌ لِأَعَشُوذِيَّةٍ وَالْكَاهِنَةِ الْبَلَدَةِ عَسْرِيَّةٌ يَخْلَفُهَا  
اِذَا كَانَتْ فِي الْأَرْضِ۔ (۱۱)

۲۔ اہل قلعہ کی اوائلی میں عسرو واجب ہے کہ جو کہ عسرو سب ارض اسی ہے اور وہ یہاں موجود ہے وہ سرے پر کہ عسرو تعلق پیدا کرنے کی ملک سے متعلق ہے البتہ اوائلی موقوفہ میں لگاوا دینا عسرو واجب ہوگا اس لیے انا اور ان کے پیاروں کی ملک ہو رہی ہے، اگرچہ زمین کی ملک نہیں ہوئی۔

عَسْرِيَّةٌ الْأَرْضِ الْمَوْفُورَةُ ۝ وَكَذَا اسْلَاطُ الْأَرْضِ لَيْسَ فَنَسْرَةً لِلْعَوْرَةِ  
بِوَجْهِهِ نَبَا الْأَرْضِ الْمَوْفُورَةُ۔ (۱۲)

هَذَا مَا عَسْرِي وَتِلْكَ اسْلَاطُ الْأَرْضِ

# عشر کے کچھ احکام و مسائل (مختصر پنجم)

۱۔ مولانا رفیق الدین داسی۔ جامعہ عربیہ اسلامیہ۔ مبارکیں۔ اعظم گڑھ

## ۱۱) نصاب

دعوتِ مشرکین نصاب کے ساتھ شروع ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں دو رائے ہیں۔ جمہور کے نزدیک دیگر اموال زکوٰۃ کی طرح روٹی پیداوار کے لیے نصابِ شیعین ہے اس سے کم پیداوار میں عشر واجب نہ ہوگا۔ اگر اعلیٰ درجے سے امام ابو یوسف امام محمد رحمہما ان کے منہ سے یہ بھی کہنا ہے۔

ان حضرات کا استدلال ان احادیث سے ہے جن میں وجوبِ عشر کے لیے شیعین نصاب کا ذکر ہے  
حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

کُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا رَزَقْتُمْ مِنْهُ أَنْ تَصَدَّقُوا. وَلَا تَصَدَّقُوا

حَتَّى يَبْلُغَ حِمْلُكُمْ أَوْ سَقَىٰ

وَالْأَمْرُ إِلَىٰ ظُلَمٍ أُخْتَصِمَ ۖ

”وَلَا تَصَدَّقُوا حَتَّىٰ تَبْلُغُوا حِمْلَكُمْ وَلَا تَصَدَّقُوا حَتَّىٰ تَبْلُغُوا حِمْلَكُمْ“

وَعَلَىٰ هَٰذَا مَا يَجِبُ تَقْدِيمُهُ. . . وَلَا مَالٌ تَجِبُ فِيهِ الصَّدَقَةُ مِمَّنْ يَجِبُ فِي

۵۔ بَابُ كَسَائِرِ أَمْوَالِ الرِّكَائِيَةِ. . . يَحْتَقِرُ أَنْ يَصَدَّقَ أَمَّا تَجِبُ عَلَى الْأَعْيَاءِ

بِمَانَدَةِ ذِكْرَانِهَا مَقْدَمٌ وَلَا يَحْتَمِلُ الصَّابِقُونَ الصَّلَابَ كَمَا تُرَاعَى الْفَرَائِيقَةُ. ۱۸

و حضرت اصحاب کی شرطوں میں تفسیلات ہیں ان کے ایسے بھی کئی اتفاق نہیں ہیں اور یہ سبھی امور  
ان قبول نکولات ہیں ان کا منصب بالاتفاق پانچ دس ہے، اس میں بھی اور کثرت نہیں ہے کہ یہ منصب محمد بن ابی قحیف؟

قال الحافظ اختلف في هذا المنصب هل هو بعد ابي قحيف او قحيف واما ابو قحيف فلهما  
وهو واسع الوجهين الشافعية الا ان كان منسبا يسيرا جدا اما لا ينتضيه ملائحة

فانك اس وديق سعيد وجمع القوي في شرح مسلم انه قحيف۔<sup>۱۱</sup>

غیر کئی شہادیں بھی اس منصب کا اعتبار ہو گئی ہیں اس سلسلہ میں دو دو ظاہری کاسکس یہ ہے کہ  
ان میں کوئی خاص منزلتی نہیں، جس قدر بھی میرا دلائل اس میں عشر واجب ہو گا۔

انصاب، تعجب و التمرن حصة او سق لحدیث الباب حدیث القی و اللواحد

وامی پور وسط رحمہ و لوقا ظاہری الا اہم اعتقدوا فی ذلک جمالا لیکال ولا یوتی

فقال وانی ان کل ما دخل فیہ التکلیل برامی فیه اصحاب و ملائذ علی ذلک التکلیل

قوی قسمل و عظیمہ، مرکبہ قال الحافظ ہر من من الجمع بین الحدیث و صلی۔<sup>۱۲</sup>

حضرات شریع کا مذہب بھی کئی معلوم ہو رہا ہے۔

قال صاحب الشافعی فی الترمذی تعجب الترمذی فی ظنیہ و کلہا۔<sup>۱۳</sup> وہی شرح

الاحیاء اسرعمان و القوی لآل زکاة لہما علی تعجبہ و القسیر و قال فی شدہم تعجب

فانہ او حتما فیہما ظاہرہ ہب انہ لا یستمر انصاب بل یجب فی العلل و تکیل

فہ تیران۔<sup>۱۴</sup>

ماہرین و درویشوں کی ہے۔

" قال الشافعی فی الترمذی تعجب الترمذی فی ظنیہ و کلہا۔<sup>۱۵</sup> ظاہرہ و کلہا کتابی ابی بکر الصدیق

وہی اللہ عظمیٰ و شیعہ تعجب یا مرہم ہاں یزید و العشر المردس قال الشافعی و لا یر

ثابت ہذا۔<sup>۱۶</sup> و ہو جعل بہ بالجمیع فان کان ثابت ہب قلیبہ و کثیرہ۔<sup>۱۷</sup>

---

۱۔ موجر، لکھنؤ، ۱۳۰۰، ۲، حوالہ ص ۵۵، ۱۳، المعنی ص ۹۰۔

۲۔ وہی ص ۱۲، ۱۳، المعنی، لکھنؤ، المعنی ص ۱۰۰۔



امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ علیہ سے فرمایا کہ شیعہ کے نصاب کے سلسلہ میں دو اقوال ہیں ایک قول یہ ہے کہ عزومات میں پانچ دست کے بغور فتویٰ کو نصاب بنایا جائے گا چارویں کہ پانچ دست کا خط قبضہ تھا کہ نزدیک سولہ سو (۱۶۰۰) ظل ہے اور احناف کے نزدیک چوبیس سو (۱۴۰۰) ظل ہے۔

مصائب اربعین خمسة لوسق من عليه خمسة في رواية صالح ومصاب العوضان  
والقطن وما لحق بهما من العزومات الف وست مائة وظل بالعراض لانه ليس  
بمطعيل بغيره ورمه مقام كبلة ذكره القطن في الحديث ۱۱۰

امام احمد بن حنبل کی دوسری روایت اس سلسلہ میں یہ ہے کہ عزومات میں سب سے کم قیمت کیل کیا پنج دست کی قیمت کو نصاب قرار دیا جائے گا، جیسے عربوں نے تہمت میں سونے اور چاندی کے نصابوں میں سے کم قیمت کا ہوا ہے صحابہ نصاب بنایا تھا ہے۔ اگر احناف میں امام ابووسف کا مسلک بھی یہی ہے۔

وهكذا عندنا طفت قبضة مصاب من ارض ما نخرجه الارض مصابه فركاة فقيه  
فركاة وعده اقوال في سب من الرضوان لانه لم يمكن اعتباره بنفسه فاعترض  
بغيره كالمرو من تقوم بادل النصاب من الاشياء ۱۱۱

اما ما لا يد حل تحت الكيل كالقطن والرغمان فقد اختلفا بما بينهما قال مرويه  
معتبر فيه الفصح وهو ان يبلغ قبة فخرج قبة خمسة لوسق من اولى ما يدخل  
تحت القوسق من الحبوب لا من يوسف ان الاصل هو لغمان القوسق  
لان الحبوب به غير ان انك اعتبارا حررة ومعنى معتبر ان لم يمكن يجب

اعتبار معتبر وهو قبة القوسق ۱۱۲

امام احمد بن حنبل کے نزدیک فرمایا کہ شیعہ میں سے جس چیز کا قدر مکان ہوا اس کی قدر پر عیاش کے سب سے بڑے پرانے کو ایک دست کے ٹکڑے رکھا جائے گا۔

قال محمد معتبر خمسة امانا اعل ما يقد به ذلك السوق لقطي بمنز بالانصار  
ما ابلغ خمسة حمل محب ولا ملا معتبر كل حمل ثلث مائة من حنكر جملة

1

۱۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ نصاب کا اعتبار نہیں، پیداوار کی تحلیل و کثیر پر موقوفہ پر مشروط ہے۔  
 ۲۔ عبادت و زہدیت، ابراہیم خلیل علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام کے جہم و شکوک و تردیدوں سے بھی افضل کیا گیا ہے۔

[illegible]

ان حضرات کا استدلال ان آیات و کلمات سے ہے جن میں صلی اللہ علیہ وسلم پر نبی اور رسول کے مشرور و مقرر ہونے کے حکم دیا گیا ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا گیا،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كُنتُمْ تَعْلَمُونَ . وَعَالِدَافِكُمْ

[illegible]

عن أبي عمر عن أبي جعفر قال سمعته يقول يا أيها الناس انظروا في أنفسكم فانفسكم خير من ما سقى بالانعام الفسار<sup>١٧٦</sup> فاجابوا الامام رايع بن ابي عمير



کما وید بہ الحدیث، فقیہ حنفیہ و سنی مآثر و ہم<sup>(۱)</sup>۔ قال الجصاص فی  
الحکم القرآن قد روی فیما رویہ خمسۃ اوسق رکنۃ فحفن فی یرمہ یہ کذا التجارۃ  
ہاں بیگون، سأل سائل عن اقل من خمسۃ اوسق طعام لو کثر التجارۃ ما خیروا لذلک  
فیہ حفن، الراوی عن کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتراک ذکر السب کما  
فی حد ذلک فی کثیر من الاخبار۔<sup>(۲)</sup>

ما حسب ذائع فکر کامانی ہر مٹ کر اب دیتے ہر سہ لکھ روپے

اما الحدیث فالجواب عن التمتنع بہ من وجہی الامدعا انہ من الزحافل  
یغفل فی معارضة الکتاب وانظر المثلث۔<sup>(۳)</sup> والاضی ان لفرادہ الصدقۃ  
انکذا لان مطلق اسم الصدقۃ لا یمیز عن الاثنی الزکاة المعصیۃ وینحن بہ نقل  
ان مادونہ خمسۃ اوسق من طعام فی خمسۃ اشباع لا یجب فیہ الزکاة مالم یرسل  
وہما مآثر ورمع اویسقل الزکاة فی حدیث علیہا حمل لا لذلک وقد ذکرنا۔<sup>(۴)</sup>

حشر میں، ہم نہاب و ہم دجوب کی ایک دہ توڑ کر رہے کہ جب فاسل طعام موسمی میں حاضر ہو اہلکار  
سے کوئی زمانہ مقدم ہے اس کا پتہ چلے تو احتیاطاً قضا کر لے کر خیر عام کو ترجیح دے کر کسی پر عمل کیا جائے نیز عام ہر حال  
کے متعارض ہونے کی صورت میں مصلحت نہ کو ترجیح دے کر مستحق علیہ کو ترجیح دے کر یا ایسا ہی عمل کرنا بہتر ہے حکم حدیث سے  
عارضہ علیہ کی تاخیر بیشک؟

علامہ جصاصی ازلی ہوا مکام، لقرن میں تحریر فرماتے ہیں:

۱۸۱ ر. م. عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر ما احدثہ عام و الاخر خاص و التمتنع مقتضای  
علی، استحسان احدثہما یختلص بہ احتمال الآخر فالتمتنع علی استعمالہ قائم علی  
المتخلل فیہ فلما کان خیرا مستورا مفتحا علی استعمالہ و اختطفا فی حدیثہ لارکان  
استعمالہ خیر من غیرہ علی مسمیہ لوقی و کان قاصیا علی التخلل فیہ بما کان یكون الآخر  
مفسدًا و یكون تالیفہ مفسدًا علی مسمی لایضا فی غیثہ علی خیرا لیس۔<sup>(۵)</sup>

مصر میں فرماتے ہیں :

ومن الأصحاب من علمه مستورا ولهم في نفوسهم فائدة فقالوا : اؤدبره حتى نأخذ مما  
 هام والأخرى ما كان علم تقديم العام على الخاص حصصا لهم به وإن علم تقديم الخاص  
 يفسخ بالعام قال محمد بن سنان قال هذا أعلم الناس بالشرع قالوا لم يعلم ما بال العام  
 يعمل آخرنا فيه من الاحتياط وهما لم يعلم تاريخه جعل العام آخرنا احتياطاً ۱۱۱

قائمين اصحاب کہتے ہیں کہ وہ فرائض قسم کے مجموعہ میں کوئی تعارض نہیں ہے احناف کے پیش کردہ کتاب و سنت  
 کے تصور میں صرف دو چیز کا بیان ہے اور مقدار اصحاب کا اس میں کوئی ذکر نہیں گو یا مقدار کے حق میں یہ اصول مکمل  
 ہیں دین کے اعمال کی تعمیل و توسیع ختم اس وقت والی حدیث سے ہوتی ہے اس لیے اس پر عمل کرنا کسی بھی نوعی  
 کے خلاف نہیں۔

پھر مشہور نکتہ ای کی طرح الشریک لطف سے عام کردہ ایک الفریض ہے اس لیے کہ حدیث موعود میں  
 انبیاء ہم و ترادای فراء ہم و درج عشر کے لیے بھی دیگر اموال زکات کی طرح ایک معیار نصاب کا نہیں ضروری  
 ہے اگر عیناً کا تحقق ہو سکے۔

واحتاج الى حبيطة في الحساب بهذا المصوم فيه صحت بان التعديت اما مخرج

مخرج فليبين الفقه والواجب منه - ۱۱۱

ولا تعامل نصفه الصدقة علم تعبد من يسير كسائر الاموال الركانة

والصاحب الميراجيلج هذا جعل التواضع منه مله ا الميراجيلج

يحققه في الصدقة اما تعبد على الانبياء معافه وكرما مع تقدم ولا يعمل

الذي مدود الحساب كسائر الاموال الركانة ۱۲۱

لیکن فقہائے احناف کے عقائد کے یہ دو نکتے نہیں محل تردد ہیں۔ بہت شہر کا نام بمعنی تہ عزائم کے خطوط کے  
 اعتبار سے پیدا ہوئی ہے مقدار کو سوال ہے جس میں پیدا ہوا ہوگی جو ان کی بھی ہو گا ایک حد و قدر میں نہ کہے و  
 حکم دیا گیا ہے مقدار واجب کے حق میں تو یہاں ابہام و ابہام ہے جس کی وسیع و ضیق اور کسی کی جہنم و حدت و مقدار

بہا کی ہے لیکن پیدوار کی کسی مقدار میں مشروط جب ہے اس اعتبار سے کوئی ایہام نہیں، مذکورہ آیت میں عمل نہیں بلکہ مضر و طار یعنی ہے۔ وہ پھر عمل و کثیر یہاں ذکر کا محاسبہ اور نیت کے اس عموم کی تخصیص اور اس کے اطلاق کی تفصیل کے مترادف ہے اور نہ کتاب اللہ کے نسخ و تبدیلی کے یہ خبر واحد کافی نہیں، اس کے لیے اس خبری مضبوط و محکم دلیل کی ضرورت ہے مثلاً اجتماع خبر متواتر یا کم از کم خبر مشہور و مستفیض، انہی قرآنی و مبرور احادیث کی صورت میں خبر واحد قابل مدد ہے یا واجب القبول۔

حدیث "لا رباعة معادہ" سند اسحق بن جبر سے ہے، خبر مشہور و نہی اسے اجتماع کی سند حاصل ہے اس لیے اس کے ذریعہ نیت فطر کے عموم کو بظاہر نہیں جاسکتا۔

اسی پہلو سے اگر قطع نظر کر لیا جائے تو یہی یہ صریح نیت فطر کے لیے بیان و تفسیر کے لیے صلاحت نہیں رکھتی بلکہ بیان و تفسیر کے لیے ضروری ہے کہ وہ میں پر لڑے خود پر مطلق اور اس کے علاوہ آزاد کو شامل جو آیت سے تمام پیداواری اسباب میں فطر کا محاسبہ ثابت ہو گا ہے چاہے وہ کوسوں ہوں، ہونڈوں ہوں یا معدودہ، اگرچہ جو فطر کے لیے محاسب کو ضروری قرار دیا جائے اور محاسب کے حق میں آیت کو عمل لاہما سے تو اس کا بیان ایسا ہوا چاہے جس سے تمام اقسام کو پیداوار کا انتساب معلوم ہو جائے اور کوئی بھی قال فطر جبرائیل کے دائرہ سے باہر نہ رہا جائے لیکن حدیث مذکورہ میں موسوعات کے انصاب سے بحث کرتی ہے، پیداوار کی بغیر تمام اقسام کے انصاب کے بیان سے وہ بالکل خاموش ہے، پھر اس بیان کا فائدہ کیا ہو گا؟ جب کہ موردات و معدودات و غیرہ کا انصاب پھر بھی مجہول رہا۔

اگر ہم حدیث کو آیت کا حصہ، ادا جسے تو صرف موسوعات ہی اس کے دائرہ عمل میں آئیں گی، پیداوار کی بغیر اور میں نیت و عموم علی عامہ لائی رہے گا اس کا اختصار ہے کہ موسوعات کے علاوہ دیگر تمام پیداواری اسباب میں وہ حادہ نہیں، کثیر تھار پر فطر واجب ہو جیسا کہ عام یہ درجہ میں شائع ہے ہیں لیکن تاہین انصاب کی آیت سے قول میں کہتی ہے، میں نے تو موسوعات میں وجوب فطر ثابت کیا، اگرچہ اسے موردات سے جو اس میں داخل کے ذریعہ انصاب متعین کرنے کی کوشش کی۔

والحدیث "لا رباعة معادہ" سند اسحق بن جبر سے ہے، خبر مشہور و نہی اسے اجتماع کی سند حاصل ہے

اسی پہلو سے اگر قطع نظر کر لیا جائے تو یہی یہ صریح نیت فطر کے لیے بیان و تفسیر کے لیے ضروری ہے کہ وہ میں پر لڑے خود پر مطلق اور اس کے علاوہ آزاد کو شامل جو آیت سے تمام پیداواری

اسباب میں فطر کا محاسبہ ثابت ہو گا ہے چاہے وہ کوسوں ہوں، ہونڈوں ہوں یا معدودہ، اگرچہ جو فطر کے لیے محاسب کو ضروری قرار دیا جائے اور محاسب کے حق میں آیت کو عمل لاہما سے تو اس کا بیان ایسا ہوا چاہے جس سے تمام اقسام کو پیداوار کا

انتساب معلوم ہو جائے اور کوئی بھی قال فطر جبرائیل کے دائرہ سے باہر نہ رہا جائے لیکن حدیث مذکورہ میں موسوعات کے انصاب سے بحث کرتی ہے، پیداوار کی بغیر تمام اقسام کے انصاب کے بیان سے وہ بالکل خاموش ہے، پھر اس بیان کا فائدہ کیا ہو گا؟ جب کہ موردات و معدودات و غیرہ کا انصاب پھر بھی مجہول رہا۔

ان میماقت السماء العشر ماع فی ایجابہ فی المرسوق و غیرہ و غیرہ الحصة ارسق فی  
فی المرسوق دون عموہ و غیرہ انما ان یمکون بیاناً لحد ان یمجب فیہ العشر ان حکم  
الہیان ان یمکون شاملاً لجمیع ما یقتضی البیان فلما کان حراً انما ان مقدر و اعلی ذکر  
مقدار الوسی دون عموہ و کان حراً العشر عموماً فی المرسوق و مین علیہا انہ لم یورد  
مورد البیان لحد ان یمجب فیہ العشر و ایضا فانہ لذلک یقتضی ان یمکون ما یجب حق  
یمتدر فی ایجاب الحق ملوغ مقدارہ خمسة ارسق و ما لیس مرسوق و یجب فی  
تقبلہ و حکمہ لغیرہ علیہ السلام "فماقت السماء العشر" و نقد ما یجب  
تخصیمی مقدار ما لا یمہ حل فی الارسل و ہذا قول ملجوح و القائل بہ ساند لسان

#### السلط و الخلف ۱۱

جہاں تک فعلی استقلال اور مشر و نکتہ پر قیاس کہنے کی بات ہے تو احناف کے نزدیک وہ بھی اہمیت اور  
قیاس مع الخلف ہے، زکوٰۃ ایک خاص مالی عبادت ہے جب کہ عسکری حیثیت زندگی نیکیس کی ہی ہے لہذا اس میں عبادت  
کا پہلو بھی ہے، احکام عسکری ان دونوں پہلوؤں کی رعایت ملحوظ رکھی گئی ہے، بہت عبادت کے پیش نظر وجوب عسکر  
کے لیے سلاطین ہوا شراذم پیدا کیا، غیر مسلم پر عسکر نہیں ہے چاہے وہ عسکر زمین کا مالک ہو جائے اور ان پہلو کے لحاظ سے  
عسکر کے معانی بھی وہی قرار دیئے گئے تو زکوٰۃ کے معارف میں، لیکن زندگی نیکیس ہمہ کی حیثیت سے عسکر کے احکام  
بہت سے امور میں زکوٰۃ سے مختلف ہیں، زکوٰۃ کے وجوب کے لیے ماعقل و باع ہو کہ مال زکوٰۃ پر کل ملکیت کا حاصل  
ہو، عبادت اصلہ سے خارج ہونا، نقد و صاحب الی زکوٰۃ پر مال گندنا، ماعقل شرائط میں، جب کہ عسکر کے وجوب کے لیے  
ان میں سے کوئی نہ بھی ملتی ہیں، عسکر زمین میں پیداوار کا حاصل ہونا ہی وجوب عسکر کے لیے کافی ہے۔

یہ وجوب زکوٰۃ کے لیے ممکن علی اللہ کافی ہے، نقد و صاحب الی زکوٰۃ پر اگر سال گزر جائے تو زکوٰۃ واجب  
موجبات کی مابقی ان کے اعلیٰ میں راہی ہوتی ہو یا نہ ہو، جب کہ وجوب عسکر کے لیے حقیقت ضروری ہے  
عسکر میں سے مزید ادا و حاصل نہ ہو تو سال گزر جائے کے بعد بھی مثلاً جب زکوٰۃ سے مل کر مال زکوٰۃ میں  
چاہے قدامت بھی اضافہ ہو تو سال گزرنے سے پہلے امداد زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جب کہ عسکر زمین سے گزراں ہو





بعض اکابرِ مہلف کے نزدیک بن عباس کے علاوہ اور کسی بھی قسم کی پیداوار میں عشاء واجب نہیں، علامہ ابن قدامہ شافعی کے بقول عند اللہ من عشاء، موسیٰ بن طلحہ، حسن ابصری، ابن سیرین، شعیب، حسن بن صالح، ابن ابی لیلی، ابن مبارک و ابوالعبید رحمہم اللہ کا یہی منہ سب ہے، امام ابوہریرہ ضیل رحمہ کی ایک روایت یہ کہ انہوں نے فرمایا ہے،

ان حضرات کا مسئلہ درج ذیل ہوا یا تھا:

قد روی عن حسن بن شعیب عن امیہ عن عبد اللہ بن عمرو انہ قال انما من عشاء  
انہ من انہ علیہ وسلم انکاء فی الحسنة والشعر والقر والربیب ونس  
روایۃ الشمر بن اللہ والربیب والحسنة والشعر ونس موسی بن طلحہ عن  
عمرانہ قال انما من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثتہما الی النعمان  
بعثمان الناس امرینہم فامرہم ان لا یأخذوا الحسنة الا من عند الاربعة  
الحسنة والشعر والقر والربیب رواہ عن کلہن الدارقطنی (۱)

یہ حضرات چار مذکورہ مخصوص اقسام کے علاوہ اور کسی بھی پیداوار میں عشاء کو واجب قرار نہیں دیتے کیونکہ  
ان کے نزدیک:

غیر عشاء ایضاً لامع خبیثا ولا اجماع ولا ما هو فی معاصی غلبۃ الاخذتہا و

کثیرۃ منہا یزید عالم یصح قیاسہ علیہا ولا العاقبۃ ما یستحق علی الاصل (۲)

جہورِ علماء امت کے نزدیک عشاء میں چار اقسام میں سمجھیں ہیں، بلکہ اہمیت کی چیزوں میں بھی وہ واجب ہوتا ہے، لیکن تفصیلاً اس پر بعد میں اختلاف ہے، مگر کہہ سکتے ہیں کہ عشاء کے مطابق الگ الگ اصول و مواضع مقرر کیے ہیں۔

نام الگ و نام شافعی و جہا اللہ کے نزدیک پہلوں میں صرف کھجور اور کشمش اور دانوں میں صرف دو چیزیں  
موجب عشاء ہیں جو غذائی ضروریات میں استعمال ہوتی ہیں۔

قال مالک والثقفی لا یحکونہ من عشاء الا النمر والربیب ولا من حب الاماکان لولتا

فی حالة الاحتیار لدانہ (۳)

و منهم من قال بالبركة في جميع المذخرات من المباح وهو قول مالك

والشافعي - ۱۱۰

امام مالك رحمه الله تعالى عن ابي عبد الله:

قال مالك والشافعي والحنابلة والزكاة والحطه والشمير والسلت والرؤيه والندى

والابرة والندى والنجلاء والفرعاء والعنجلان وما اشبه ذلك من العبدى النفس

تمسك بها ما خالفها توبخ صاحبها ومن لم يحدده وقصرها - ۱۱۱

قال مالك والشافعي والحنابلة لا اختلاف فيها صدقات الصدقات من العلم اليقيني

ليس من شيء من الفرائض كذا في مسند ابي عبد الله والشافعي صدقة الرمان والغرس

والشجر وما اشبه ذلك في العالم يشبه اذا كان من الفرائض - ۱۱۲

امام شافعي رحمه الله تعالى عن ابي عبد الله:

قال الشافعي ما جمعت له من قوله لا يبرأ من يدين به في حربه يفتن ما كثر لا خيرا

اوسى قال ابو عبد الله المجدد - ۱۱۳

قال ابو عبد الله وهذا ما ذكره في كل شيء من الفرائض من الفرائض من الفرائض

كلما اتموا او ركبوا الا ان يتقون نسب الامهه - ۱۱۴

قال ابو عبد الله في قوله تعالى لا يبرأ من يدين به في حربه يفتن ما كثر لا خيرا

يدين به في حربه يفتن ما كثر لا خيرا عشر اوجوبه

من المذخرات من الفرائض من الفرائض من الفرائض

من الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض

من الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض

من الفرائض من الفرائض من الفرائض من الفرائض

ادع البطل كالرشاد وجب العجل والفرطم والقرمى والسهم وسائر الحرب و  
تجب ايضا فيما جمع هذه الاوصاف من الشار كالتمر والربيب والمشمى والورد  
والفسق والمسدق ولا يكون من سائر العراكة كالعرج والاعاصم والكشمى والتماع  
والمشمى والتميز والجوز ولا فى العصر كالنقاد والخيال والبارى والبارى والحمد<sup>۱۱</sup>

الرافضیوں سے امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما ائمہ کا مذہب بھی کہو ایسا ہی ہے لیکن دو امور میں صاحبین کا  
مذہب متقابل سے مختلف ہے۔ صاحبین کے نزدیک عشر کے بدلے کل ہوا شرط نہیں، اس اعتبار سے ان کا مذہب  
خدا کی پرست زیادہ نام ہے، لیکن صاحبین کے نزدیک موجب فساد ہی پر یہ ہوں گے مفسد، لذات ہیں اور نفس نفس  
ان سے انتفاع کیا جائے۔ اس اعتبار سے متبادل کا مذہب صاحبین کی نسبت عام ہوگا، گویا دونوں مذہبوں میں عموم  
و خصوص بن و میر کی نسبت ہوگی، روفی، از غفرلہ و غیرہ فیہ یحییٰ استیاد میں خدا کے نزدیک عشر واجب نہیں جب کہ  
صاحبین کے نزدیک واجب ہے اور میر، گزلی، یحییٰ، برقی وغیرہ کے مع میں جو صرف زنا و زانیہ کے کام لئے ہی لازماً  
نہ مفسد نہیں ہوتے صاحبین کے نزدیک عشر واجب نہ ہوگا جب کہ متبادل کے نزدیک واجب ہوگا۔

ومحوة قول امي يوسف ومحمد ما هما قد لا لا شئ مما تخرجه الارض الا ما  
كان له ثمرة باقية يبلغ مكيه خمسة او سق. (۲)

ومحمد امي يوسف ومحمد لايحب الا في الحبوب وما له ثمرة باقية<sup>۱۲</sup> والى

محمد امي يوسف ومحمد رحمهما الله صلى الله عليه وسلم له ثمرة باقية مضمومة<sup>۱۳</sup> ولا

سنة كالسور والحصور والربا حين اسما المشرع مما له ثمرة باقية مضمومة. (۴)

ہو امام محمد رحمہما کے تصنیف کتاب الاصل میں ہے:

وقال ابو يوسف ومحمد ليس في شئ من هذه اركاء الا ما كان له ثمرة باقية وحش

مكيه ترا الخمرة الباقية خمسة اوسق فصاعدا والواحد سقر من صاعا ما ان لم يضر ولا يضره

صاحبون دانه اذ اخرج منه ما يساوي خمسة اوسق لاسيما يكون من ثمنه لا يضر

(۱) المصنف ۱/ ۱۱ (۲) المحقق ۱/ ۱۱ (۳) مدائع المشتبه ۱/ ۱۱

(۴) المصنف المصنف ۱/ ۱۱



امام اہل علم کے ساتھ ساتھ مذکورہ انکار کا مستند وہی مذکورہ روایات ہیں جن میں صرف چار چیزوں کی وقعت ہے۔  
 پہلے نے جو بڑے کا نہیں منسخرات تک محدود رکھا اور اکثریت نے قیاس و تحلیل کے ذریعہ اس حکم کی تعمیل کی پھر کسی  
 نے طاعت و مدار حکم قوت مع الادفار کو قرار دیا جیسے امام اہل سنت و شافعیہ کسی نے نہیں مع الادفار کو لے کر یہی اس مسئلہ  
 اور کسی نے صرف ادفار کو (جیسے صاحبین و) اثبات کی شرط سب کے ساتھ رستہ کسب ہے اور شنی غیبت کا مقصود بذات  
 ہوا مابین دس کے نزدیک شرط مستزاد، نتیجہ سناہ کے اس اختلاف کے باعث استدلال حکم اور اس کے دائرہ کی وسعت  
 میں بھی اختلاف پیدا ہوا۔

ان حضرات کا استدلال وہ روایات بھی ہیں جن میں فضیلت سے حدیث کی نفی کی گئی ہے

من علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "نہیں من العصراوات صدقة"

ومن روایة من عائشة وطلحة و"اس من مرثا" لیس مصالحت الارض من العصر

صدقة: رواہ ابوداؤد قطبہ ۱۶

امام اہل علم کا استدلال موم ای سے ہے اور اس کے خلاف جو روایات ہیں بر تقدیر صحت مومل اور دوسرے  
 معانی پر مومل ہیں۔

والای حصة فوله فقال "یا ایہا الذین آمنوا اس طہرات ما کسبتم واما

اعصا لکم من الارض" وامن ما یحب و"لہ الصدقات لاسہا من الخیرة

من الارض حقیقة . . . و"فوله یما" و"سواہ من حصہ" والحصہ

الفتح وامن ما یحب من الارض طہرہ العصروات لاسہا من الخیرة یما احق صفا

یما اطع وان العصروات حر لاسہا من الخیرة وامن من الخیرة وامن من الخیرة

طہرہ وسلم "ما یحب لاسہا من الخیرة وامن من الخیرة وامن من الخیرة وامن من الخیرة

العرس من غیر فصل من العصروات وامن من الخیرة وامن من الخیرة وامن من الخیرة

مال الخیرة وامن من الخیرة وامن من الخیرة وامن من الخیرة وامن من الخیرة



۱۳ وہ غیر مزروع جڑی بوٹیاں جو موسائے دوا کے اندر کسی قابل لحاظ استعمال میں نہیں آتیں۔

ومعها (شرائط العشر) ان يكون الخارج من الارض مما يقصد بردا منه نماء الارض  
وتسفل الارض به عادة فلا عشر في العطب والعشوش والقصب السكرى لان هذه  
الاشياء لا تنقسم بها الارض ولا تستعمل بها عادة لان الارض لا تنقسم بها بل لتسليم  
تكون فصاما الارض۔ (۱۱)

والستخفي عنه ان عبيقة لا خمسة لشيء السعد لكنه من اصناف الاشجار وليس  
في الشجر عشق والشيء فانه ساق للحب كالشجر للثمار والعشوش مائه يسقى من  
الارض ولا يقصد به استغلال الارض والطرماء والقصب فانه لا يقصد استغلال الارض  
وبها عادة والمودة القصب السكرى ما يقصد السكرى فيه العشر۔ (۱۲)

مثل خيما اما ان لم يكن اشجارا لمصلحة للثمة في ارض عشوية تقطعها واستفعا  
يعطىها ۔ ۔ ۔ ۔ فهل لا عشر فيها؟ الجواب نعم لا عشر في الاشجار لانها بمنزلة  
الارض ولهذا استعملها في الجمع مطلقا في الريعي والحر وغيرهما من باب العشر۔  
القول، قوله لا عشر في الاشجار يعني المشورة التي لم تعد للقطع۔ (۱۳)

وهي محبة السرخس كل شيء ينبت في الارض من الجمع بغیر شرط ملا عشمیہ بمنزلة  
اجزاء الارض وكل شيء لا ينبت في الارض الا بخرط فيه العشر كالحبوب والثمار ثم  
البدور التي لا تنبت الا للزراعة كسر والنبطج والقناء ومعهما ملا عشمیہ لانها  
غير مقصودة في استعمالها اما المقصود لثملها۔ (۱۴)

لا يحب العشر فيما كان من الادوية كالتمر والهللج ولا من الكدور والصم۔ (۱۵)  
مذکورہ قسم کی چیزوں میں عشر واجب نہیں بشرطی کہ زراعت بذات خود انھیں استعمال کے لیے نہ لگی ہو نہ  
ان میں سے لگی ہو چیزیں جو مقصود لذات ہوں اور جن کے زبردین کو با آرد و نفع کش بنانے کا ارادہ کیا جائے

(۱۱) مدائع ۳۵۵، ۱۱، الموطأ ۲۰۷، (۱۲) فتح المعرف ج ۵ ص ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲

(۱۳) فتاویٰ قاضی خاں ۱۹۹

## ان میں مشرواحیہ ہوگا۔

ہیں تھیں۔ ارض الارض اذا اتخذها مستحبة وفي شجر العنبره التي يقطع في كل ثلاثين  
اربع سنين فحجب فيه العنبر لان ذلك مطلقاً فحجب ويجب من نصب السكر  
حسب الضرورة لانه يطلب بهما معا الارض۔ (۵۰)

ولو جعل الفضة شجرة او متعينة فحجبها ويبيعها فيه كل سنة كان فيه العنبر  
وكذا لو جعل فيه ثلث الفواہ۔ (۵۱)

فانما يتخذ من اهل العنبره بعض الارض التي يبيعها شجرة المقطع فحجب من  
ذلك العنبره العنبره فحجب۔ (۵۲)

فانما يتخذ من اهل العنبره بعض الارض التي يبيعها شجرة المقطع  
فانما يتخذ من اهل العنبره بعض الارض التي يبيعها شجرة المقطع  
فانما يتخذ من اهل العنبره بعض الارض التي يبيعها شجرة المقطع۔ (۵۳)

بقیہ قسم کی پیداوار میں مشرواحیہ ہوگا ہے وہ نسبت پر غیر نسبت، معلومہ الاشی سے حاصل ہو یا برقر  
سے۔ سطح زمین پر پیداوار یا اس، قابل و عدا ہو یا بلکہ قریب ہو جانے والی، مکلف کی ملکیت ہو یا غیر مکلف کی  
پر صورت مشرواحیہ ہوگا، بشرطیکہ پیداوار ایک مزارع سے کم نہ ہو اور مشرقی زمین سے حاصل ہوئی ہو۔  
غیر مشرقی زمین کی پیداوار میں مشرواحیہ نہیں ہے، مگر اور بہار کو بھی مشرقی قرار دیا گیا ہے اس لیے ان سے  
معلیٰ شراعاتی مشروحات میں مشرواحیہ ہوگا۔

قوله "اوس عیر فواہ" فواہی ای الفواہ من حجب العنبره من الارض فواہیہ لانہ  
لا یحجب العنبره والفواہ فواہ العنبره وما لست بعنبره ولا فواہیہ لانہ  
ولم یحجب العنبره ما من الفواہیہ وغیرہ لان العنبره مشرقی ولما من الفواہیہ لانہ  
فواہیہ فواہیہ۔ (۵۴)

(۵۰) د. ۱۶۴ (۵۱) خاتون خاتون خاتون (۵۲) تفسیر حنفی حنفیہ (۵۳) د. ۱۶۴

(۵۴) د. ۱۶۴ (۵۵) تفسیر حنفی حنفیہ (۵۶) تفسیر حنفی حنفیہ (۵۷) د. ۱۶۴

(۵۸) تفسیر حنفی حنفیہ (۵۹) د. ۱۶۴



وہ ہجیم من شمار الاشجار است لیست بمسفلہ کاشجار الجبل بحسب مدہ العمر  
وما یستخرج من الجبال ان کان ما یطبخ کثیرا۔ فی المصنوع و لیسوا و الحاصل  
والحدید یجب مدہ الخضر وان کان لا یطبخ لافترجیح وانکسر والراجح والی قوت  
والنفیر قرح والبرہجہ لانی مدہ ۱۱۱

قلت ان رب الخلد را کت من الجبال منی لری لیست لایہ لری فلاحۃ ۱۱۱

مکان اس کے آس پاس کی زمین اسی وقت پرانے گی یا تیراں جیروں کا علم

عشر کی قرع سے یہ بات واضح ہوئی ہے رکعات ۱۱۱ کے سہا کی کہ اقتداء نہیں کرنا چاہیے بلکہ جو چیزیں  
جانی ہیں ان میں مشرۃ اسب نہیں ہے۔ بن رکعات کی زمین کو باقاعدہ پڑھنا نہ کہ آدھن میں موبل کر دیا جائے گھرانہ کی  
میرا بی عشری پالی سے چلو اس میں مشرۃ اسب ہوگا۔

رجل فی دما شجرة لا شریبہ وان کانت الخلفۃ عمرۃ بعلف ساد کت  
فی الارض۔ ۱۱۱

سئل فی رجل لہ فی دار شجرة مفرقة او بخلۃ هل یبھا عشرۃ انعم لہ لا عشرۃ بھا  
لانہ فی بلدان ولا عشرۃ فی الدار۔ ۱۱۱

وخرج ثمرۃ شجرة من رجل ولویستہا فہو دارہ لانہ تبع الدار کذا فی الحاشیہ  
من القہستانی۔ ۱۱۱

اقد صرح فی دویعت۔ ۱۱۱۔ نفاوی سررۃ ان کت نذ من ان لصلم رتہ مفاہا بھا  
و خذ عشرۃ ان مفاہا لصلم و جا وانشر لریبھا ولائہ فی دار و مفرق و لوی  
لذہ فی۔

فولم یحلفہ بستانا و بھاہ قل اگر را لایہ میھا۔ یعنی (وہ اعتبار ۱۱۱)

۱۱۱۱۔ مرفی تھامی کی ۱۱۱۔ ۱۱۱۔ شیعہ الفکر لا طبعہ ۱۱۱۔ ۱۱۱۔ کلامہ جری من المفسر۔ ۱۱۱۔ مرفی تھامی کی ۱۱۱۔ ۱۱۱۔

قال تھامی و کتب المرفی ۱۱۱۔ ۱۱۱۔ ۱۱۱۔ ۱۱۱۔ ۱۱۱۔ ۱۱۱۔ ۱۱۱۔ ۱۱۱۔ ۱۱۱۔ ۱۱۱۔ ۱۱۱۔

## آراضی موقوفہ میں عشر

یسا کہ اگرچہ آراضی موقوفہ کی بیلاو میں بھی عشر واجب ہوتا ہے لیکن اگر وجوب عشر کے لیے کیفیت ارض شرط نہیں ہے تو پھر یہ دو کا حصول کافی ہے کیونکہ اس شرط پر بھی نہیں کہ حیثیت رکھتا ہے اس وجہ سے اس کے لیے مکلف ہوا بھی ہو سکتا ہے، کیے اور دلچاسنے کی بشری زمین میں بھی عشر واجب ہے۔

”لا معتبر ما مالک من ارضه بل ما اعطى بالظن حنیف عیوب عشر من ارض مصر  
المعخره الى لا مالک لها“ ۱۵۵

یجب المعتبر من الارض الموقوفه ومن العیوب والجائز ان کانت عشر میده و  
ان کانت مرفوعه فحقه ۱۰ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱

۱۵۵۔ مالک من ارض مصر بل ما اعطى بالظن حنیف عیوب عشر من ارض مصر لانها میده فی  
لحقه لا یس۔ ان یس تکان ملکه لہا ان خدمه میده بالی تکت۔ هذا ظاہر فیما انزلنا  
من الوعد ان یرضها عمرہم بالارضہ فیحرق فیہ اختلات الاقرم قرص است عمرہ

## شہد کا حکم

شہد میں عشر واجب ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ بھی مختلف ہے، بعض اہل علم کے نزدیک اس میں عشر واجب نہیں ہے کیونکہ وہ درجہ پیرا دار ہیں جسے نہیں ہے مگر وہ شہد کی تکمیل سے حاصل کر رہے ہیں، امام ائمہ اور ائمہ فقیہ کا قول قدر بخیر ہے۔

و ان تر طلقہ و انکسر دامن ام ایلیٰ بن الحسین بن صالح و انکسر دامنہ فیه لاقہ  
۱۰ ان خارج من خارج ان راجع الیہ ۱۱

اس مسئلہ میں بعض روایات مختلف ہیں جیسا کہ

۱۲۔ عبد اللہ بن ابی بکر بن خرم قالہ ان کتاب من مہرج بن عبد اللہ بن ابی بکر بن





شہد جیسی بیوانی پیداوار کو "حق" میں شمار میں نہیں رکھا جاسکتا۔

امام ترمذی فرماتے ہیں،

"قبیح من السی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا الباب کسرونیۃ"

امام ترمذی نے زعفرانی کے قول سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے

"الحدیث قرآن" من الفصل فی "فی" لا موجودہ بمشورہ مصنف، من عمر

من عبد الصمد و اہلہ، لا موجودہ لا، السی ولا، کاشفۃ فی موجودہ

ولہذا فیہ ثابتۃ لکامہ مضمون (۲)

علامہ ابن قدامہ رحمۃ اللہ علیہ میں ابن اندرزی کا یہ قول نقل کیا ہے

لیس فی وہب الصدقۃ فی الفصل فی حرمۃ ولا حرام ولا روادعہ (۳)

امام شافعی زہبی نقل کردہ حدیث سعد بن ذباب کی صحت کو تسلیم کرتے ہیں مگر اس کی توجیہ کرتے ہیں،

قال السلفی وسعد بن ذباب محکم ما یدل علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لم یأمر بہ ما عد الصدقۃ من الفصل واما شیخ رأہ منطوق لہ فیہ اھلہ (۴)

یہ اسی حدیث کی بنا پر وہ یہ رائے قائم کرتے ہیں کہ

ما من منطوق اھلہا منقول منہم ویدل فی صدقات السلفین ویدل منہم

للعذاب من اھل الشام ان تطوعوا بالصدقۃ من العیال وکذلک الصدقۃ من من

شق من منطوق منہا (۵)

لیکن جو علامہ ارست کی آخر تہذیب روایات مجموعی حیثیت سے ثابت شدہ اور قابل اعتبار ہیں اگر اسناد

روایت کے لحاظ سے ان میں کہیں کوئی سقم بھی ہو تو تعدد طرق و کثرت روایت سے اس کی تلافی ہو جاتی ہے اس لیے ان سے صرف غرضیں کیا جاسکتی ہیں۔

قال الزہری من عبد اللہ (۱) اھلہ من حلیل (۲) نہ جب ان میں الفصل رکاز؟

(۱) من ترمذی ۵۰۸ (۲) من کبریٰ للمصنفی ۱۴۶ (۳) من فی ۲۶۷

(۴) من ترمذی ۵۰۸ (۵) من فی ۲۶۷



”مخرج من العروق المتعلق بالارض“ ہے۔ محبوب و خداداد شہید کے درمیان یہ اہم امتیاز ہے۔ اس فرق کے باوجود شریعت نے ان دونوں قسم کی مختلف الخلق چیزوں کو ایک ہی حکم میں رکھا اور دونوں میں یکساں طہر پر مشرک واجب قرار دیا اس کی کیا وجہ ہے؟

مگر امت اور پھر مخرج سے اللہ عزوجل نے کو مشرک طہر قرار دی ہمارے تو شہید میں بھی مشرک واجب نہیں ہوا چاہیے۔  
 ایسا کہ ایک دوا شافی رکھتے ہیں، اور اگر زمین سے برہداشت نکلے نہ ہونے اور ایک حیران کے واسطے حاصل ہونے کے بعد شہید میں مشرک واجب ہے تو کوئی وجہ اس قسم کی دوسری چیزوں کو مشرک سے مستثنیٰ کر دیا جائے اور وجہ مشرک کو اس میں شہید کے ساتھ خاص کر دیا جائے جو واسطہ زمین سے نکل جاتی ہوں

شہید میں مشرک واجب اس حقیقت کو ظاہر کرتا ہے کہ برہداشت زمین سے نکلا ہوا ہونا واجب مشرک الای مشرک نہیں ہے بلکہ اس کے بغیر بھی مشرک زمین سے متعلق حاصلات میں مشرک واجب ہو سکتا ہے۔

یہاں قابل غور چیز ہے کہ محبوب و خداداد شہید میں قدر مشرک و طہر حاصل کیا ہے جس کی وجہ سے واضح فرق کے باوجود ان دونوں قسموں کو واجب مشرک کے حق میں یکساں قرار دیا گیا، اگر اس قدر مشرک کا تعین ہوا ہے تو شہید کسی دوسری چیزوں کا حکم آسانی معلوم کیا جاسکتا ہے۔

شہید اور دوسری چیزوں میں طہر حاصل جیسے بھی قرار دیا جائے وہ مشرک یا رخصت میں بغیر استقلال و قوت کے درخت لگا کر رستم کے بیڑوں کے واسطے میدان کے گنے ریشم میں پائی جاتی ہے

بعض جمادات نفیسہ میں یہ تصریح ملتی ہے کہ ریشم میں مشرک واجب ہیں اور شہید و ریشم میں یہ فرق بتایا گیا ہے کہ شہید کی اصل کلیں، چوں اور چیل میں شہید کی کھجی، محسوس ہے، قیاسیہ کے شہید تیار کرتی ہے اس لیے شہید کی پہلی کے مشابہہ در اس کے حکم میں ہوگا، لیکن ریشم کا کیز، قوت کی بنیاد رکھتا ہے، درختوں میں چوں کہ شہید نہیں اس لیے ان سے بننے والے ریشم میں بھی مشرک واجب ہوگا۔

قال الشافعي: لا يجب (المشروع من قبل) لانه متولد من الحيوان ماشية الاربع

ولنا قوله عليه السلام: ”في العمل الفشر“ ولا ان اسحق مضايقه من الامه روالا

وميهما العذر وكذا فيما يترتب منها خلاف ذلك المراد منه ان لا مشر





جبل ویاہاں میں پائے جانے والے درختوں کے پھلوں اور بیجوں میں بیضا فرق ہے، مکمل درختوں سے توڑے گئے پھلوں میں مشر و حبیب ہے اور ان کی بیجوں میں واجب نہیں ہے، اس اعتبار سے شہداء دیا جائیں میں یا سنے جانے والے قوت کے درختوں سے حاصل کیے گئے درختوں میں فرق کیا جا سکتا ہے کیوں کہ اس درخت کی اصل درخت کی قد قیام میں جو مقصود زراعت نہ ہونے کی وجہ سے ناقابل مشر ہیں در شہد و بیثم کے فرق کے سلسلے میں وارد ہوں فقیر کا مکمل بھی غالباً یہی ہے، پہلے شاید شہد کی مکھیاں اور درخت کے کیسے پائے کا کوئی باقاعدہ طریقہ دستیاب در آنج نہ تھا، شہد کے حصول کا در و مدران مکھیوں کی مہربانی پر تھا، جہاں کھیت کو منظور ہوا انھوں نے اپنا مکھپ گاڑا اور شہد تیار کرنا شروع کر دیا۔

كتبه هــمـد الی صـبـار مـن عـمـد اللـہ اشـفـی مـنـا لـمـحـل و مـن عـبـت مـرودہ اللہ تـعـالـی

رو قاتالی صی شادہاں او اوالہ اللہ ماکا من مشقہ منہ لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ماہم لہم وادبہم والا محل من الناس وسمہا۔ ۱۱

در شہر کا مطالعہ بھی اس سے کچھ مختلف نہیں رہا ہوگا، اس پس منظر میں فقہاء قدای نے شہد و بیثم کے درمیان فرق کا جو فتویٰ دیا اور ان کے مشر ہی ہونے یا نہ ہونے میں ان کی اصل پھول پھل اور پتی کا سہا کا کیا دو بجائے جو درست تھا، یقیناً آج بے ہمتے حالات میں بہت کم قوت کے درخت لگنے کا مقصود و مطلوب ہی قیام اور ان کے درخت و بیثم کی پیداوار ہوتی ہے، یہ تو اپنی میرے خیال میں صحیح نہ ہوگی۔

جن اشجار و نباتات کا مقصود زراعت کھڑاں، شاخیں اور قیام ہی ہوں، جن میں بذات خود ہی حیرت و حجب و حشر ہیں، حالانکہ مکمل اور دانے مطلوب ہونے کی صورت میں یہ حیرت و حجب بالانفاق مشر کے مستثنیٰ ہیں مثلاً چنار، رسوں، سیسقی، وحشا اور اس قسم کی چیزوں کو اگر دانے حاصل کرنے کی غرض سے لایا جائے تو ان کی فطرت اور بیج میں مشر نہیں ہوتا لیکن اگر اس کی کاشت ساگ، سدی کے حصول اور اسے ذراعت کرنے کی غرض سے جو جیسے رائج عمل عام طور پر تجارت و اسلاف کے نزدیک نہ جائے گا میں بھی مشر ہوگا۔  
تو قوت کی چیزوں کے بارے میں کتب فقہ میں تصریح موجود ہے کہ اگر انھیں کو مقصود زراعت اور استفادہ اور اس کا درجہ نہ لایا جائے تو ان میں مشر واجب ہوگا۔

مکتبہ صلی اللہ علیہ وسلم من عہد اللہ اشفٰی مکتبہ صلی اللہ علیہ وسلم

ہم الزامی حاضر سے مکتبہ صلی اللہ علیہ وسلم من عہد اللہ اشفٰی مکتبہ صلی اللہ علیہ وسلم



ان تجارت قزاقوں کا مشکل ہے چاہے انھیں سود میں فروخت کرنے ہی کی قیمت کیوں نہ ہو کیوں کہ چھلیوں کے چھوٹے بچے ناقابل استعمال ہونے کی وجہ سے کوئی قابل لحاظ حیثیت نہیں رکھتے، ان کی حیثیت یہی رہی ہے جیسے جھنڈی بیگن، مولی، ٹائرو وغیرہ کے بیج جو سوائے زراعت کے کسی اور استعمال کے قابل نہیں ہوتے۔ چھلیوں کے پیر پر درجن کے لیے گلابین ڈالنا ایسا ہی ہے جیسا کہ زمین پر بیج کی کاشت کرنا، پھر سے یہاں ہیں، زیادہ ہی غور پر دونوں کسان حیثیت کے حامل ہیں، جیسے زمین میں ڈالے گئے بیج میں نیت، تجارت، منہ پر نہیں پائیے یہاں چھلیوں میں بھی نیت، تجارت، معتبر نہ ہوگی، کیوں کہ یہاں اولیٰ قصہ زندہ افزائش ہے نہ کہ بیج و تجارت۔

پراس ایک اور پہلو بھی قابلِ غور ہے اگر عسری زمین سے کوئی بے پروا حاصل نہ ہو تو پھر حال عشر و باب نہیں لیکن مذکورہ من حاصل ہونے پر بھی اس میں عشری زمین کا عشر کی بھی حالت میں سادہ نہیں ہوتا، حتیٰ کہ اگر کسی مسلمان نے اپنی عشری زمین کی غیر ملکہ کا عرصہ کاشت کے بعد دسے دی تو اس جو دسے کر اس صورت میں زمین کا سادہ نہیں غیر مسلم کاشت کار کو ملے گا اور صاحب زمین کے ہاتھ کچھ بھی نہ ملے گا۔ لاکھ زمین پر اس کی پیداوار کا عشر و جب چوگانے عشر اس زمین کی پیداوار سے نہیں بلکہ اپنے گھر سے دینا پڑے گا۔

تاریخ کار اعاد الارض من بیہ العشر علی المعبون العشر صدقہ لا یسکون اہلہا علی

انکسر العشر صدقہ کا حق العشر لا بالامانہ من فککتر مکان صدقہ العشر۔ ۶۰

مذکورہ چھلیوں کی صورت پر غور کیا جائے کہ گہریں، مدھان وغیرہ کی زراعت سے نرانا نفع حاصل کی کاشت نظر آتی اور صاحب زمین نے گلاب نمود کر چھلیاں پائی ہیں، اس طرح اس نے خود کو زمین سے انکالی حد تک زیادہ سے زیادہ آمدنی کا بندوبست کر لیا، یہ کیلئے بات صاحب اور قرن انصاف ہوگی کہ اس زمین کی جید و اسے فخر کا حق شائع ہے، اس سے انھیں محروم کر دیا جائے، در ایک زمین کو یہ حق ہے، یہاں سے کہ دور زراعت، وہ مسئلہ اہل کے علم پر ہے، بلکہ فخر کا حق بھی خود حیرت لے اور عشر کا حصہ بھی خودی بہتر کر جائے۔

جب زمین پر زیادہ سے زیادہ دست برد ہو جانے کی صورت میں بھی عشر اوقاف قرار دے دے، اس کے مندرجہ ذیل پانچ اصول ایسا غلط سمجھا کر لینے کی صورت ہیں، اس سے سفر کی گئی نیت سے پہنچتی ہے، اور کہیں کیا جا سکا ہے کہ اس صورت میں عشری زمین سے حاصل ہونے والی آمدنی میں اس کے لیے بخش ہوگی، اس میں فقر کا حق

## خلاصہ جوابات

گندہ سترہ مباحثہ میں مجموعہ بحث کے تحت آنے والے تمام سوالوں کے جوابات مضامین کے ہی گزرائے گئے ہیں۔ ان کے جوابات و اخلاقی اقتدار کے ساتھ لکھے جاتے ہیں۔

۱۔ صاف کے قول غماز کے مطابق وجوب عشر کے لیے کسی متعین نصاب کی ضرورت نہیں۔ یہاں دو کی ہر قبیلہ کو کثیر مقدار پر عشر واجب ہے۔ لیتہ امہ ابو یوسف و امام محمد اور ابو داؤد رحمہم عندہ کے نزدیک پانچ و ستر سے کم مقدار میں عشر نہیں ہے۔ ایک و ستر یا اتفاق ۶۰ صاع کا ہوتا ہے۔ دریک صاع و دین میں اصاف کے نزدیک ۸ رطل کا اور چار رطل مشمول امام ابو یوسف کے نزدیک ۵ رطل کے بقدر ہوتا ہے۔ ایک رطل نے ستر تک پہنچانے سے ۸۰ گرام آگیا ہے۔ اس حساب سے پانچ و ستر صاع گھل دین میں عند اصفہان ۱۰ کونسل ۱۰۰ گرام درامہ ابو یوسف و چوبہ کے نزدیک ۶ کونسل ۱۵۰ گرام کے بقدر ہوگا۔ اگر قریب نصاب کا اعتبار کیا جائے تو احتیاطاً آزاد کر مقدار معتبر ہوگی۔

[illegible]

۴۰۔ مذکورہ سببوں میں نیز اور کچھ کی پیداوار میں غلطیوں میں مستقل جگہ اس میں ہے کہ اس میں مشرق اور مغرب کے درمیان میں اگر قصور ہے تو یہ سببوں میں نہیں ہے بلکہ اس میں ایک اور علت ہے جس سے تصورِ حیات خود بھی چیز بنی جو ان تو ان پر کچھ مشرق اور مغرب کا۔

۱۰۔ راجن سنی داسی میں جو بہتر بونی بناتی ہیں ان میں سے چند اہم ہوا گھاس کے گرد و پیش کی اٹھان زمین سے ملتا ہے۔  
ہوا گھاس کو کئی چیزوں میں خشک نہیں ہے۔

— اوقات کی مشرقی ترقی کی پیدوار میں بھی مشرق واجب ہو گا ہے۔ اہل اسلام و فقہاء علم و علماء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## مَحَوْرِ اَوَّل

# عشر و خراج کی حقیقت

از۔ محمد ارشد قاسمی

عشر و خراج میں سے خراج تاریخی حیثیت سے ہوں کہ کافی قدیم و عظامت ہے سب سے خراج کی حقیقت بیان کی جاتی ہے۔

### خراج کی حقیقت

اہل سنت کے یہاں خراج چند معانی حاصل، مال، مزدوری، بھروسوں اور مال گذاری کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، اور بھی از رو ثواب اور اللہ کا دیا ہوا نفع مراد ہوتا ہے، جیسا کہ قرآن کریم میں اسی معنی کے لئے استعمال ہوا ہے :

۱۰ اَمْ نَسْتَفْهِمُ عَرَجَ الْفُرُجِ رَيْطَ حَيْثُ يَخْرُجُ السَّيْفُ رَحِيمًا

اور کیا ہم نے تیرے بے نیامی سے، مخرج مصدور اور از میں، ہل منجمل

لَا تَجْرِبُ عَلٰی اَنْ تَحْمِلَ جِسْمًا و سَيِّئُهُمْ مَعَهُ

کے اہل سنت مخرج اور خراج کو مراد و قرار دیتے ہیں

لَا الْمَوْمِنُونَ ۲۱۲ مَعَهُ الْكَلْبُ ۱۲

لَا تَعْلَمُ لَعْنَةُ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْاُمَمِ الْاَوَّلِ الْمُرَادَاتِ الْفُرُجِ، الْقَامُوسِ

## خراج کی عام اصطلاحی تعریف

عام اصطلاح میں زمینوں پر مقرر محصول کو خراج کہا جاتا ہے۔

## خراج کی تاریخی حیثیت

تاریخ میں محصول اور ٹیکسوں کی نشاندہی کرتی ہے ان میں خراج قدیم ترین ہے، چنانچہ اس کا وجود مقدار و کیفیت کے تغیرات کے ساتھ آفراتہ، بطلان، رویوں، بریطوں اور فارسیوں کے لوہار حکومت میں ملتا ہے۔

## فرائض

س ٹیکس کا جو مدد میسر آتی ہے جس نے ملکی باشندوں کو تین طبقوں دینی، شہوانی و فوجی اور کاشتکاروں میں تقسیم کیا، اور ہر ایک کے لئے اضافی کا ایک ایک حصہ نقص کردہ محصول مرن کاشتکاروں پر طائد کیا، اس دور میں پیداوار کا دسواں حصہ بطور خراج وصول کیا جاتا تھا۔

## بطالہ

ان کے دور میں خراج کے نظام میں قدر سے تبدیلی ہوئی، اور مقدار میں کمی ہوئی، اور نیز فیصد سے دس فیصد تک وصول کیا جاتا تھا۔  
دوسرے: جب مصر پر رومیوں کی حکومت ہوئی تو خراج کی مقدار میں غیر معمولی اضافہ ہو کر

۱۔ کتاب التقریبات و النظام المالی الاسلامی المقدس، صفحہ

۱۶۳۰ قبل مسوی حکومت کی ۱۰۱۴۰-۱۶۰ کی درمیانی مدت میں فوت ہوا۔

۲۔ اسٹریبون، ۱۰، القفر ۲-۳، ص ۵۳۷-۵۳۸

۳۔ ۱۰، کتاب الاول القفر ۲-۳، ۵۰۰-۵۰۱ و ۵۰۲، ص ۵۳۷-۵۳۸

میش فیض ہو گیا ہے

## قرس

فارسوں کے یہاں خراج کی مقدار تین فیصد سے چھ فیصد تک رہی، جب تک ان کے یہاں خراج مقاسمہ رائج رہا۔

لیکن تباہی نے اس نظام کی تبدیلی کا فرمان جاری کیا اور ملی بادشاہ نے پہنچایا، جس کے نتیجے میں بہت سی مفید ترمیمات ہوئیں۔

## خراج اور زمانہ رسالت خلافت ابو بکر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اور ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے دور میں اسلامی حکومت کی آمدنی زکوٰۃ، غنیمت اور جزیہ پر منحصر تھی، اس وقت خراج رائج نہیں ہوا تھا۔

## خراج اور عہد عمر رضی اللہ عنہ

جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا اور اسلام کو غلبہ ہوا اسلامی حکومت کو دہشت ملی، ذرائع آمدنی دو چند ہوئے، اور مصارف میں غیر معمولی اضافہ ہوا، تو حضرت عمرؓ نے ملکی مالیات کے سلسلہ میں ایسی نئی دور رس پالیسی وضع کرنے کے سلسلہ میں غور و فکر شروع کیا جو عوام و خواص کی مصنفوں کی حفاظت، حکومت کی سلامتی کی ضمانت ہو سکے، جس کے لئے مستقل سربراہ کی فراہمی لازمی ہوئی، اس پس منظر میں حضرت عمرؓ نے خراج تجویز کیا جو اسلامی حکومت کے لئے ایک مستقل ذریعہ آمدنی بن سکے، جو ایک طویل غور و فکر، بحث و مباحثہ اور استشارة و استشارة سے بعد طے ہوا۔

جس کی تفصیل یہ ہے کہ جب عراق و مصر کو اسلامی فوجوں نے فتح کیا تو انہیں اسے حضرت عمرؓ کو خطوط لکھا اور مطالبہ کیا کہ ان زمینوں کو فاتحین پر تقسیم کئے جانے کے احکام صادر فرمائے جائیں،

کہ یہ زمینیں غنیمت کے طور پر حاصل ہوئی ہیں اس لئے تقسیم فرمادی ہے۔ ان امر میں حضرت سعد بن وقاص اور عرو بن ماض رضی اللہ عنہما سر فہرست تھے۔

حضرت عمرؓ نے جواب میں صاف صاف یہ تحریر فرمایا کہ ان امائی کو تقسیم نہ کیا جائے۔ بہت دوسرے احوال معذور کو حسب ضابطہ شریعہ تقسیم کر دیا جائے۔

حضرت عمرؓ نے اس فیصلہ سے اتفاق کرنا، اولیٰ و بطور میں بعض اکابر صحابہ اچھے عبدالرحمن بن عوفؓ زبیر بن عوفؓ بلال بن رباحؓ کے لئے بھی مشکل ہو گیا پھر اس مسئلہ کی اہمیت کے پیش نظر تمام اکابر صحابہ انصاریہ ہجرتین کی ایک مجلس شوریٰ منعقد ہوئی، جس میں حضرت عمرؓ نے اس تجویز کی اہمیت و افادیت اور محنت کو بھر پور مضبوط دلائل کی روشنی میں واضح کیا تو تمام صحابہ نے اس تجویز سے اتفاق کر لیا، اور بغیر کسی اختلاف کے اجماع منعقد ہو گیا، جو جمہور امت کے نزدیک دلائل شرعیہ میں ایک دلیل ہے۔

**خراج کا اولین نفاذ**

جب تمام صحابہ کے اتفاق سے مسئلہ خراج طے ہو گیا تو سب سے پہلے اس کا نفاذ عراق میں تفصیل امی بن ابی بنیہ کے بعد عثمان ابن عفیف اور حذیفہ بن یمان کے ہست کیا گیا۔

اور عراق کی امائی کی پیاقتش مروجہ پیمانہ "جریب" سے کی گئی جس کا میزان تین کروڑ ساٹھ لاکھ جریب تھا، اور فی جریب ایک نفیز ایک ددم خراج مانگ لیا گیا۔

عراق کے بعد خراج کا نفاذ شام میں کیا گیا، اس کے بعد مصر میں عرو بن ماض کے ہاتھوں، فندموا، البکین، مصریت، جریب کی جگہ "فدان" پیمانہ استعمال کیا گیا۔

**خراج کی شرعی تعریف**  
جرمائی نے بایں الفاظ خراج کی تعریف کی ہے :

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَيْكُمْ أَيْكُمْ فِدَانٍ بِمِائَةِ ٥٩٢٩ مِشْرًا۔



”هو بوطيفة المعينة“ بقى تو صبح على ارض كبد و صبح مشرق و صبح

المصراتى۔ ۱۰

اور مولانا عطاء الرحمن مزید وضاحتی تشریحات کے ساتھ قرآن کا تفسیر کرتے ہیں۔  
 ”اور جن لوگوں پر اسلام کا ظہور ہوا اور نبیؐ نے وہاں کی زمین مفتوحین ہی کے قبضہ  
 میں رہنے دیں۔ اور جن فیر مسلمانوں سے صلح ہو گئی۔ اور وہ حکومت اسلامی کے ذریعہ  
 میں داخل ہو کر رہی بن گئے۔ ان کی زمین غریبی کہلاتی ہیں۔ اور طیفہ ان زمینوں پر رونما ہوا  
 مقرر کر کے اس کو خراج کہا جاتا ہے۔“ ۱۱

۱۰۔ ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ خراج ”در اصل نفع کی ہی ایک قسم ہے۔ کیونکہ اگر زمینیں جنگ کے  
 بعد کھاد مغلوب ہو کر مسخر کر لیں تو وہ اس بھی نفعی ہیں ہی شمار ہوتی ہیں۔ تو گویا جب عابد اسلام کے بعد عیب  
 نے صلح کے ساتھ کفار کی زمینوں کو غنائیم میں تقسیم کر کے بجائے ان پر ٹھکان مقرر کر کے ان ہی کے  
 قبضہ میں رہنے دیا تو ٹیکس بھی نفعی ہی شمار ہوگا۔ تو اس صورت میں خراج کا وجود بھی قرآن عزیز کی اس  
 نص کے تحت آجاتا ہے :

”ما دانت علی رسولہ من امر لفریقہ و لفریقہ و لفریقہ“

والنہی و الحکم و الامر السیر و الذکور و النہی و الخب و الت

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی آیت کریمہ سے خراج کا استخراج کیا ہے۔ اس آیت کی تلاوت  
 کے بعد حضرت فرشتے فرمایا :

”قد سركتہ الخیر یا تو من بعدکم فی هذه الفی و هو

فممنہ سم یبق لہم بعدکم شیئ و لشر یثیت لیظعن الراعی

بصلہ و نصیبہ من هذه الفی و دمه فی و دمه

۱۱۔ اسلام کا اقتدار کی احاطہ میں۔ کتاب الحراج میں کتاب الاموال میں۔ صفحہ ۳۳

۱۲۔ کتاب التعلیمات میں

۱۳۔ کتاب الحراج میں

۱۴۔ نفس المحصر میں



بیتا اندھے اس نئی میں تہا بے بعد آنے والی نسلوں کو بھی شامل و شریک کیا ہے، اگر میں نے اس کو تقسیم کر دیا تو تہا بے بعد والوں کے لئے کچھ نہیں رہ جائیگا اور اگر تقسیم نہیں کیا، بلکہ خراج مقرر کر دیا، تو مصداق میں رہنے والے پر وہ بے کو بھی اس 'نئی' میں سے، اس کا حصہ و حشر و شریک قرار پائے گا۔

## خراج کی قسمیں

خراج کی دو قسمیں ہیں (۱) خراج مقامی (۲) خراج موظف۔

## خراج مقامی

یہ زمین کی پیداوار میں سے بطور بیٹائی کے ایک مقررہ حصہ ہے جو امام و مالک کے متعین کر دینے کے بعد زمین والوں سے لیا جاتا ہے جو پانچویں حصہ سے کم اور نصف سے زیادہ نہیں ہوتا۔

## خراج موظف

زمین کے قبضہ اور قوت افزائش کے اندازہ کے بعد جو نقد رقم زمین کر دی جلتے ہے۔

## خراج کی وہ مقدار جو حضرت عمرؓ نے مقرر فرمائی

عراق کی زمینوں کی پیمائش کے بعد حضرت عمرؓ نے اس تفصیل سے خراج موظف معتمد فرمایا کہ عام زمینوں پر پتی جریب ایک درہم تھا اور ایک صاع گندم یا جو یا جوہیز پوتی جلتے اور خراج پتی جریب پر پانچ درہم اور انجور یا کھجور کا باغ جو گنجان درختوں پر تک پہنچتی، جریب دس درہم تھی۔

نہ رة انمحرر و نہ ————— کہ الہادیۃ و ————— وہو امر ائقہ و فی الدال المعترف معمر  
دسی ائقہ معہ فی السواد لکل جریب بھلہ الماد صا ماس براء و شمشیر و دھما و لجریب  
السطحۃ حصۃ دکر ہم و لجریب الحکرم و لسنہل منصلہ بمعمر  
و ای عشرۃ ۳۳۳

جریب : ۱۲۲۵ مربع گز کی تھی،

درہم : ایک درہم ساڑھے تین اشہ چاندی کا ہوتا ہے۔

صاع : ساڑھے تین سیر کا ہوتا ہے،

خراج کے تعین میں تین چھیٹڑوں کا لحاظ

۱۔ زمین کی قوت بنا۔

۲۔ پیداوار کی قسم و بیش

۳۔ آب پاشی کی نوعیت

جو حضرت عمرؓ کے نزاعین و امراء شادات سے واضح ہے۔

عشر کی حقیقت

عشر کی لغوی تعریف

جو واحد افعولہ العشرۃ العشرۃ عشر دسویں حصہ کو کہتے ہیں۔

عشر کی اصطلاحی تعریف

عشر اس معنہ مقررہ کا نام ہے جو روکاؤ کی طرح زمین کی پیداوار پر واجب ہوتا ہے، اور پیداوار ہی میں لیا جاتا ہے، پس اگر عشری زمین ہندی، تاتاری یا دریائے سیلج شدہ ہے یا بارانی ہے یعنی صرف بارش کے ذریعہ پیداوار ہوتی ہے تو اس زمین کی پیداوار سے دسواں حصہ لیا جاتا ہے، اور اگر چاہی ہے تو اس کی پیداوار سے بیسواں حصہ لیا جاتا ہے۔

۱۔ رد المحتار ج ۲ ص ۲۴

۲۔ کتاب الخراج ص ۱۰، رد المحتار ص ۲۴۰ ج ۲ ص ۲۴۰ ج ۲ ص ۲۴۰

اسلام کا اقتصادی نظام ص ۱۱

## عشر کے وجوب کے دلائل

## قرآن اور عشر

(۱) — اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ وَمِمَّا أَمْوَالِكُمْ  
لَكُمْ مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَنْسُوا الْوَعْدَ أَنَّهُ نَشْأَتُهُ لَكُمْ  
إِن تَعْمَلُوا خَيْرًا وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ“

ترجمہ : اے ایمان والو! خرچ کرو تمہاری چیزیں ایسی کمائی سے اور اس چیز میں سے  
کو جو ہم نے پیدا کیا تمہارے واسطے زمین سے، اور وعدہ کرو کہ وہی چیز کا اس میں سے  
کو اس کو ہم یہ روح مال کہ تم کبھی اس کو نہ لو گے مگر یہ کہ تم پوچھ کر جاؤ، اور جان رکھو کہ  
اللہ بے پرواہ ہے غیروں والا ہے

قرآن کریم میں ”زکوٰۃ“ کے لئے ”انفاق“ کا استعمال بکثرت ہے، ابو بکر جصاص لکھتے ہیں :

”قوله“ انفقوا ” المراد به الصدقة والدليل عليه قوله تعالى

”وَلَا تَنْسُوا الْوَعْدَ أَنَّهُ نَشْأَتُهُ لَكُمْ إِن تَعْمَلُوا خَيْرًا“

المنفـہ صدقوں المراد به الصدقة، ہے

اللہ تعالیٰ کے ارشاد : ”انفقوا“ سے مراد صدقہ ہے، چوں کہ ولایتیہ موالعیت

میں نفعوں سے مراد بانفاق سلف و خلف صدقہ ہی ہے۔

(۲) — اللہ تعالیٰ نے فرمایا :

”وَمَا يَذْكُرُ الْمُسْلِمُونَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُغْنِيهِمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ“

مغفلانہ لکھو، والذین یذکرون والربما۔ صفتانہما وصریحہ بہ، فلا

من نعمة ولا أنعم وأنت حذوهم حماد، ولا ذلک فہا سے

لا یحب الذم صرفین - ۱۰

ترجمہ : "اور اسی نے پیکار کا باعث جو محسوس ہو چڑھاتے جاتے ہیں اور جو میٹوں پر بیٹھیں پڑھاتے جاتے، اور کچھ کے درخت اور کھیتی کر کھاتے ہیں ان کے پہلے، اللہ پیکار سے زینتوں کو اور ان کو ایک دوسرے کے مشابہ اور برابر بنا دے گی، کھانوں کے پہل میں سے جس درخت میل لادیں، اور ان کو روانہ کا حق جس دن ان کو کاٹو، اور بے جا خرچے نہ کرو، اسی کو خوشی نہیں آئے بے جا خرچہ کرنے والے نہ۔"

اگر مفسرین اس آیت کریمہ میں حصہ "سے مراد زکوٰۃ یعنی عشر النصف عشر قرار دیا ہے، ابو جعفر طبری نے اس آیت کی تفسیر میں انس بن مالک درجہ سے روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حصہ "سے مراد عشر زکوٰۃ ہے۔"

اور ابن عباس سے سند و طریق سے روایت ہے کہ "حق" سے مراد عشر النصف عشر ہے اور ابن عباس کی ایک روایت میں الفاظ یہ ہیں :

یعنی حصہ - رکاتہ الصدقہ یوم یکال ویعلم کبیرہ -

اسی طرح جابر بن زید، من، سعید بن مسیب، محمد بن صنفیر، طاؤس، قتادہ اور حاکم سے "حق" کی تفسیر زکوٰۃ، صدقہ، مخرجہ، عشر النصف عشر منقول ہے، الفاظ کے تفاوت کے باوجود مراد سنی ایک ہی ہے کہ

اور بھی تفسیر قرطبی کی روایت کے مطابق ابن وہب اور ابن قاسم نے مالک سے نقل کیا ہے، اور اسی کے نقل بعض شوافع میں ملے

اور یہی تفسیر، امام الامینیہ اور ابن کثیر سے منقول ہے کہ

ایک شیعہ کا ازالہ : بعض مفسرین نے اس آیت کو مسموع قرار دیا ہے، مثلاً ابن جریر نے ابن عباس

ث خلاصہ : ۱۰ - حصہ الصدقہ یوم یکال ویعلم کبیرہ -

۱۱ - مخرجہ صدقہ - مخرجہ الصدقہ - مالک







شرک کے وجہ کاظم بھی فردی ہے۔

### وضاحت

عقل و بلوغ شرک کے وجہ کے شرائط میں داخل نہیں ہیں، حتیٰ کہ جسمی اور جنونی کی  
اراضی میں شرک واجب ہوگا، اور زمین کا مالک ہونا بھی شرط نہیں ہے نئی کر، راضی موقوفہ میں مشرکیت کا۔  
دوسری طرف کی شرطوں کا خلق ملکیت سے ہے، اس میں زمین کا شرک ہونا پیداوار کا نتیجہ  
پیدا ہونا اور پیداوار کا مقصود بالذات ہونا داخل ہے، تناویٰ، میگسری میں ہے :

”وشرطاً وهو من ثمران الأول شرط الأهلية وهو الاسلام فانه  
شرطاً استثناء فلا يستداه الامن مسلم بلا خلاف، والعلم بالضرورة  
واما العقل والسوء فليسا من شرائط الموهوب حتى يوجب المشر  
في أرض الموصي والمجهول كدلت مطلقاً الأرض فليس بشرط للوجوب  
لوجوبه في الأرض الموقوفة“  
- والسوء الثاني شرط المصنعة وهو أن تكون مشربة بوجوه  
الحرج. وأن يكون الحرج مسداً مما يقصد سراًفة سماء الأثر  
هكذا في البحر الرائق“

### عشر زمینی

ابو حیدر نے عشری زمینوں کی تفصیل اس طرح بیان کی ہے :  
\_\_\_\_\_ وہ ملک جس کے بدش نسبتے محض دعوت اسلام پر مسلمان ہو گئے ہوں تو ان کی زمینیں  
بدستوران کی ملکیت میں رہیں گی، اور عشری قرار دی جانے کی جیسے مدینہ، طائف، یمن  
بحرین اور کربلا وجود کیہ کہ قبائل کے ذریعہ فتح ہوا، یمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسان  
فرما کر اس حال کو کہ جو زمینیت تقسیم نہیں فرمایا، حتیٰ کہ یہاں کے لوگ اسلام لائے اور ان کی

ملکیت ہی قائم رہی۔ تو کو کی ماضی عشری نسیم کی گتیں۔ عبارت یہ ہے :

كُلُّ أَرْضٍ أَسْلَمَ عَلَيْهَا: أَهْلُهَا فَهَمَّ مَا لَكَ مِنْ مِيرَاثٍ كَالْمَدِينَةِ وَالْقَرْيَةِ  
وَالْبَيْتِ، وَالسَّيْرِ، وَكَذَلِكَ حِكْمَةُ الْإِنْفِاقِ كَمَا كَانَتْ تَنْفَعُ بِهِ الْفُقَرَاءُ.  
وَكُنْ يَرْوِي أَنَّ اللَّهَ مَنَّ عَلَى رَسُولِهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَلَيْهِمْ، فَلَمْ يَبْرَحْ لَهُمْ  
فِي أَنْفُسِهِمْ، وَلَمْ يَهْنَمْ أَمْوَالَهُمْ، فَمَا خَلَعَتْ أَسْوَأُهَا لَمْ تُسْأَلْ  
بَعْدَ ذَلِكَ كَلَامَ إِسْلَامِهِمْ عَلَى مَا فِي أَيْدِيهِمْ، فَتَحَقَّتْ أَمْوَالُهُمْ بِالْمَشْرِقِ

۲۔ ہر وہ ملک جو قتال کے بعد فتح ہوا، اور امام نے بطور غنیمت اراضی کو نوا میں میں تقسیم کر دیا جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزیر والوں کے ساتھ معاہدہ فرمایا، تو یہ زمین جہی میں تقسیم کر دی گئی وہ لوگ اس کے مالک قرار دیئے جاتے ہیں اور یہ اراضی فشری کہلاتی ہیں جیسے ہی سرحدیں اگر تقسیم کر دی جائیں تو فشری ہو جاتی ہیں۔ مبادت یہ ہے :

كل أرض أحدث مرة رأى فتحت بعد هرب وقتل بين أصحابها  
وسير السلمية، ثم أن الأصنام لم ير أن يجمعها حيث مؤنوف  
ولكنه رأى أن يجمعها جميعه مع بعضها، وتسلم أرضه أحماسها  
بين الذين استعزوها خاصة، كعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
منهم حينما ذكرت ملكة لليهود قتل قتالهم، هذا أيضا ملك يجمعهم  
ليس فيها عبر لغز، وكذلك الثغور كلها إذا قسمت بين الذين  
استعزوها خاصة، وعزل عنها الحمى لهم سعى الله شارب وتعالى.

۳ — دو حیر آباد زمینیں جن کا کوئی مالک اور آباد کرنے والا نہیں تھا امام نے کسی مسلمان کو بخش دین یا خواہ یہ جزیرۃ العرب میں ہو یا اور کسی جگہ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے بنی ہاشم اور بصرہ و مدین میں کیا۔ عبارت یہ ہے :

"كل أرض عادة (فدبعة) لا يلبس لها ولا يامر أمطعها إلا مسم





وحدث وما اشهدوا ما صلحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 منها، اذ صلح لاثمة بمدة كبلاد الجزيرة بمصر مائة أرمينية  
 وكثير من كور هراست مائة من الممرات من الأرمن، الصلح  
 والصلح من نصير مائة، شكونان مائة من الممرات من الأرمن، وأوراق

الندرية ومديون الإصم من أمير المصم

یعنی فخری زمینوں کے علاوہ یا تو کوئی ملک بذریعہ قتال فتح کیا گیا اور عام فاجحین پر امام نے  
 تقسیم نہیں کیا بلکہ فخری کا حکم دے کر باقی رکھا، جیسے عراق، اہواز، فارس، کرمان، اصفہان، ری، شام  
 سوی، کج مشروں کے معزز کرکشی وغیرہ۔

یا امام نے کسی ملک کے کافروں سے بغیر قتال کے صلح کر لیا کہ وہ اپنے دین پر رہیں گے،  
 اور حکومت و سلطنت اسلامی رہے گی جیسے بحران، ایلام، اذربائیجان، دوستانہ، و فندک وغیرہ اور  
 نے یا آپ کے بعد غلبہ نے صلح کر لی، جیسے آرمینیا اور علاقہ بنائے حراسان تو یہ دونوں طرح کی اراضی فخری،  
 قرار دے کر عام لوگوں کی مغفرت کے لئے خاص کر دی جاتی ہیں۔

یعنی یہ زمینیں خراجی ہیں، اور خراج وصول ہو گا وہ اسلامی مملکت کے خراج میں جمع ہو کر سہاؤ  
 کی عام ضروریات میں حسب ضرورت و قوانین صرف کیا جائے گا جس کی تفصیلات خراج کی حقیقت کے  
 عنوان سے بیان ہو چکی۔

اور درختار میں خراجی زمینوں کی تفصیل یہ ہے :

وواد ممرات، ما صلح عودہ و ارمینیا اھا، اذ صلح مملکا

ما صلح

کو کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہوا اور حسب دستور ان کو باقی رکھا گیا یا صلح کے ساتھ صلح ہو تو  
 خراجی رہے۔ درختار کی ایک اور عبارت ہے جس میں خراجی زمین کی قسم بیان کی گئی ہے وہ یہ ہے :

وواد ممرات، ما صلح عودہ و ارمینیا اھا، اذ صلح مملکا

قوسہ وکی صنفان من حق بقاء العشر أخذ منه العشر الأوامر کلمہ

نسق معہ العشر أخذ منه العشر - ۱

غیر آباد زمین کو گرمزی نام کی اجانت سے آباد و قابل کاشت بنانا ہے تو یہ زمین خرابی ہے اور  
گرمسہاں قابل کاشت نہ ہوتا ہے تو قرب و جوار کی زمین کا حکم عام ہو گا۔ اور ان دونوں میں جو زمین بھی فزی  
یانی سے سیراب کی جائے گی فزی واجب ہو گا مگر ان اگر کافر کی زمین فزی پانی سے سیراب کی جاتی ہے تو فزی  
واجب نہ ہو کہ فزی واجب ہو گا۔ مگر فزی پانی سے یہ زمینیں سیراب کی جاتی ہیں تو فزی ہی حلال کیا جائے  
اوجہ اور فزی کی ان عبارتوں سے فزی زمینوں کی تحصیل اس طرح واضح ہوتی ہے :

- ۱۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کی زمینوں کے تمام معاملات ان شرائط صبح کے مطابق  
ہوں گے من یہ معاہدہ صلح ہو جائے اگر اس صلح بعد میں یہ شرط ہے کہ یہ لوگ اپنے مذہب پر رہیں گے  
وہ زمینیں بدستور ہی لوگوں کی ملکیت میں رہیں گی جن کی ملکیت میں اب تک کسی قوت  
صوت میں ان کی زمینوں پر فزی نہ ہو جائے گا۔ اور یہ زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۲۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۳۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۴۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۵۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۶۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۷۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۸۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۹۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۱۰۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی

## خرابی پانی کی تحصیل

معنی جمع صاحب سے خرابی پانی کی تحصیل میں کہتے ہوئے تحریر فرمادیتے :  
۱۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۲۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۳۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۴۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۵۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۶۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۷۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۸۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۹۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی  
۱۰۔ اگر کوئی ملک صبح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کے لئے زمینیں جیتنے کے لئے خرابی ہو جائیں گی

اور علامہ ابن عابدین خراجی پانی کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

«والخراج وهو ماء ينهل من تحت الأرض والحد من ماء البحر ما كان

للخبرة بعد عليه ثم هو ماء قهرا»

نہم یہ ہے کہ جس پانی پر کافروں کا تسلط ہو جو دور پہر مسلمانوں نے اس پر قبضہ کر لیا ہو تو یہ پانی  
خرابی کہلاتے گا۔

### خراج و عشر ہیں فرق

۱۔ خراج و عداوت کی حیثیت بھی ہے، اور خراج صرف ایک ٹیکس ہے۔

۲۔ خراج زمین کی پیداوار پر واجب ہوتا ہے اور خراج (خوف) قابل کاشت زمین پر واجب ہوتا ہے  
نہ وہ زمین ہو گا۔ اگر قابل کاشت زمین میں پیداوار کا نظم نہیں کیا گیا تو عشر واجب نہیں ہو گا  
اور خراج واجب ہو جائے گا۔

۳۔ مسلمان پر واجب ہوتا ہے اور خراج جتناہ کافر پر واجب ہوتا ہے

۴۔ خراج کو مکہ صاف میں خرچ کیا جائے گا، و خراج معصن عام میں۔

۵۔ اگر ایک سال میں فتری زمین میں متعدد بار پیداوار ہوئی تو یہ پیداوار پر عشر واجب ہو گا اور فتری  
زمین میں باوجود کئی پیداوار ہونے کے خراج سال میں ایک ہی مرتبہ واجب ہو گا۔

۶۔ جس زمین پر خراج ایک مرتبہ واجب ہو جاتا ہے پھر اس پر ہمیشہ خراج ہی رہتا ہے برخلاف عشر  
کے کہ اگر کافر نے فتری زمین خرید لی تو عشر اس پر عداوت کے اہل نہ ہونے کی وجہ سے ساقط  
ہو کر خراج واجب ہو جائے گا۔

۷۔ خراج و مال سے ثابت ہے، و خراج قبضہ نہیں ہے۔ اگر پر اجماع صحابہ سے ثابت ہوئے  
کی وجہ سے اس میں تعویث پیدا ہو جاتی ہے۔

فتری اور خراجی زمینوں کے درمیان بنیادی فرق  
فتری اور خراجی زمینوں کی جو تعینات

درج کی گئیں اور پھر مشر و خراج کے، بین جو فرق بیان کیا گیا ان تفصیلات کی روشنی میں خراجی اور عسری  
آرامی کے مابین فرق خود واضح ہو گیا۔

اور مدنی صل یہ بت کر جو آرامی، ابتدائی طور پر مسلمانوں کی ملک میں ہوں دھماکہ مکرور توں کے  
ساتھ اودہ مشری ہیں۔

اور جو آرامی کافروں کی ملک ہوں اور مسلم ملکوں کے تسلط میں آجائیں اور کافروں کی ملک ہائی  
رکھی جائے اندکودہ شرائط کے تحت اودہ خراجی ہیں۔

ہاں جو زمین ایک مہر خراجی ہوگی وہ ہمیشہ خراجی ہی رہے گی البتہ اگر کسی عسری زمین کا ملک کافر  
اخریٰ ہو جائے تو اس کافر کے حق میں اب یہ زمین عسری نہیں رہے گی۔

اس کے برخلاف اگر کسی خراجی زمین کا ملک مسلمان ہو جائے تو یہ زمین خراجی ہی رہے گی اور

اس مسلمان پر خراج واجب ہوگا اس صحت میں عسرا واجب نہیں ہوگا۔

بحوالہ ان ہی سطور پر جو اور مکمل ہوتا ہے۔

وصق اللہ علیہ وسلم فی الخیر

### محرر چہارم

۱۱) موجودہ ہندوستان میں مسلمانوں کی ملک دار آرامی میرے نزدیک عسری ہیں۔ یہ اگر کسی زمین کے  
بائے میں نہیں ہو، پر خراجی ہوئے کا سبب معلوم ہو جائے۔

مولانا عبدالمجید جونی کے عسری آرامی ہندوستان میں بہت ہی فحاش و فحش و فحش کے  
بعد ذکر فرماتے ہیں جو یہ ہیں :

۱۔ بادشاہوں کے وقت سے ہو، دینی ہیں۔

۲۔ دشمنان اسلام کے وقت سے و فحش ہیں

۳۔ مو دینی ہیں مگر بت دینی وقت سے نہیں، لیکن یہ بھی نہیں معلوم کہ کس طرف قبضہ میں آگئی ہیں۔

۴۔ زمینیں مسلمانوں سے خریدی ہیں، باہرین یہ یا باہرین وصیت سے کوئی ہیں اور میں نے فحش  
یا، یہ کیا، وصیت کی اس نے بھی نہیں مسلمانوں سے حاصل کی تھی مگر یہ سلسلہ جاری ہے۔



- ۵۔ جو زمینیں مسلمانوں کے قبضہ میں مسلمانوں سے خرید و فروخت کے ذریعہ آتی ہیں اور اوپر ماریہ معلوم ہو اگر بادشاہ اسلام نے وہی کئی۔
- ۶۔ مسلمانوں کے قبضہ میں دلنشیاں خرید و فروخت کے ذریعہ سے ہے لیکن اوپر کاہل معلوم نہیں کہ پہلے لوگوں نے کس طرح حاصل کی تھی۔
- ۷۔ انگریز حکومت نے بطور معافی میں زمین کو دیا جو پہلے سے مسلمانوں کی ملکیت تھی۔
- ۸۔ انگریز حکومت نے مسلمانوں کو بطور معافی زمین دی مگر زمینیں معلوم کہ وہ زمین پہلے کس کی تھی
- ۹۔ مسلمانوں نے غیر مزدور زمین جو کسی کے قبضہ میں نہ تھی آباد کی ہے اور وہ مشرعی زمین کے قریب ہے یا سمائی نہ دینی پانی سے یہ اپنے کنوئیں سے سیراب ہوتی ہے
- ۱۰۔ مسلمانوں نے اپنے سکونت مکانات کو فروغ دیا ہے

## وضاحت

میرے نزدیک تقسیم ملک کے بعد ساجد دس صورتوں کی حامل وہ آرمینی جس کو میں ان چوہاگر پاکستان چلے گئے در حکومت ہند سے ان کی آرمینی کسی مسلمان کو دے دی تو جو بد استیلا خرابی ہو جائے گی۔ مفتی شفیع صاحب سے جو اہم الفقہ میں لکھ ہے کہ :

اگر کسی ملک مسلمانوں کی متروکہ زمین حکومت ہند سے کسی مسلمان ہی کو اقتدار میں دے دی ہو تو وہ بھی جو بد استیلا مشرعی نہ ہے کی بلکہ خرابی ہو جائے گی۔

حاصل یہ کہ ہندوستان کی آرمینی کچھ مشرعی اور کچھ خرابی میں لیکن خرابی ہونے کا سبب یہ تک یقینی طور پر معلوم نہ ہو جاتے مشرک کا کلمہ ہی دیا جائے گا۔ عتقاد یہ ہے۔

یہی رائے کہ کچھ زمینیں مشرعی اور کچھ خرابی میں۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی مفتی حریر الرحمن صاحب مفتی شفیع صاحب، مولانا یوسف، مولانا عبد الشکور صاحب اور مولانا عبدالعزیز عثمانی کی ہے۔

حضرت تھانوی کا ایک فتویٰ نقل کیا جاتا ہے :



۴۔ مسلمانوں نے مسلمانوں سے مولیٰ لی ہیں، مگر یہ نہیں معلوم کہ ان کے بچے والوں نے کسی سے مول لے لیں۔

۵۔ سرکار انگلشیہ نے بطور معافی کے غنایت کی ہیں، اور وہ اس سے پہلے مسلمانوں کی ملکیت میں تھیں۔

۶۔ سرکار انگلشیہ نے بطور معافی کے غنایت کی ہیں، اور معلوم نہیں کہ وہ پہلے کس کی ملک میں تھیں۔

۷۔ مسلمانوں نے مسلمانوں سے مول لیں اور ان بچے دے مسلمانوں نے غیر مسلم سے مول لی تھیں۔

۸۔ مسلمانوں نے غیر مسلم سے مول لیں۔

۹۔ سرکار انگلشیہ نے بطور معافی کے غنایت کی اور وہ اس سے پہلے غیر مسلم کی ملکیت میں تھیں۔ پہلی پانچ حالتیں مشرقی ہیں اور اخیر کی چاروں خراجی ملہ مولانا یوسف بنوری اراکھی ہند کے مستحق لکھتے ہیں :

ما خدما ان ترستہ ہندہ اذرا اسر دیوی ہستہا فی انعمہا

دوسری رائے فقہانہ کی یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کی ٹھوکہ اراکھی ہندو مت میں ہیں، اور مشہد واجب ہے، ان کا کہنا ہے کہ مسلمانوں کی زمین کا اصل وظیفہ فخر ہے۔

لیکن یہ قول از حد ضعیف ہے قابلِ توجہ نہیں ہے چون کہ پھر تو فقہاء امت کے اجتہادات، مکتب فقہ کی غصیہات جو اراکھی کے مشرقی و خراجی ہونے کے سلسلہ میں ہیں لفظ ہو جاتی ہیں۔ تیسری رائے بعض علماء کی یہ ہے کہ اراکھی ہندو فخری ہیں اور نہ خراجی، چون کہ یہ دارالحرب ہے اور دارالحرب کے مستحق ظامد شامی نے یہ لکھا ہے کہ :

”ما انعمہ (دارالحرب) لیست رخص حراج و منہر“

اور خرمی نے شریعت میں فرمایا :

۱۲ اراضی اہل الحرب نسبت مستحبہ ولا حرا حہ ..

ان عبارتوں سے بعض اہل علم کو بہندوستان کی اراضی کے سلسل میں اشتباہ ہوا ہے ،  
یہ رائے مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب انور شاہ کشمیری ، شاہ عبدالعزیز محمد علی تھانوی اور قاضی شہداء اللہ  
پانی پتی کی نقل کی جاتی ہے ، درحقوق دین سند کے مفتی خلیفہ صاحب ابھی تک اسی پر فتویٰ دیتے ہیں ،  
علامہ انور شاہ کا قول مولانا انوری نقل کرتے ہیں :

قد رتبہ اعمہ ان اراضی بلاد ہند نسبت مستحبہ لا ینہا

صحت مرہ دار الحرب .. وحکد انعلق مندی مرکت العقہ ..

محمد علی تھانوی کا قول شاہ صاحب نے نقل کیا ہے :

۱۳ ان اراضی ہند نسبت مستحبہ ولا حرا حہ ..

لیکن ان عبارتوں کا تعلق دار الحرب سے اور فقہاء کے نزدیک دار الحرب کی جو تعریف ہے  
کیا وہ موجود بہندوستان پر بالکل صادق آتی ہے ؟ یہ خود ایک فتاویٰ مسئلہ ہے ، انگریزوں کے  
تسلط کے بعد شک شاہ محمد خیزہ زوہیرہ کا فتویٰ صادر ہوا کہ بہندوستان اب دار الحرب ہے ،  
لیکن کیا دار الحرب سے مراد وہ دار الحرب ہے ، علامہ شانی وغیرہ کی عبارت میں موجود ہے ،  
اس سلسل میں مفتی شفیع صاحب لکھتے ہیں :

۱۴ نور .. یہ مستند سیری مارت سے حقیقت بالکل واضح ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ

۱۵ .. ثابت ہے اس ملک اور دار الحرب مراد ہے جو صل سے دار الحرب ہے ، اس پر کسی وقت

مسلمانوں کی نصرت نہ ہو ، وہاں مسلمانوں کے قاعدہ ہیں اور زمینیں غریبے کے ہا کوئی تصور

ہے ایسے دار الحرب کی زمینیں ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی ملک نہیں ہوں گی ، لہذا ان حرب کے بعد

ان ملکوں کی کوئی مزید نہ ہو کہ ان ملک میں سے ایسے دار الحرب کی زمینیں نہ

ہوتی ہیں ، غرضی — بہندوستان کا حال اس سے ، اصل غرض یہ ہے تعزیرات

۱۶ سورہ .. اسکا نام .. ہے ، مسلمان اپنی زمینوں کے آج تک مالک

چلے آتے ہیں، فیہ سلم انتصار کے وقت اگرچہ ملک کو دارالطرب کہا جائے گا، لیکن یہ دارالطرب  
اصلی دارالطرب سے مختلف ہو گا، جو دارالاسلام کے بعد دارالطرب بن گیا ہے، کہ اس میں  
اہلک مسلمانوں کی موجود ہیں،

اس لئے مشائی اور شریعہ سیر کی روایات اس پر ملتی نہیں ہوتیں، بلکہ جب یہاں مسلمانوں  
کی ملکیت ہی نہیں ہیں تو ان پر احکام فطر و خزانہ کے مانہ ہوں گے، حضرت رضوی کی تفسیر  
بھی اسی کے قریب قریب ہے۔

دارالعلوم دیوبند سے اس مسئلہ میں جو طویل حصر سے فتویٰ دیا جا رہا ہے اس کی بنیاد بھی شامی  
و شریعہ سیر کی یہی عبارت ہے "ماں اھما۔ لیست ارم حرج ومنہ۔" خاص طور پر مطبوعہ فتاویٰ میں  
مفتی ظفر صاحب نے یہی فتویٰ دیا ہے، سوال یہ ہے اس مفکر درگاہ سے جو یہ فتویٰ مسلمانان ہند کو دیا جا رہا  
ہے اس کی مکمل تحقیق اکابر ملت سے رابطہ قائم کر کے کیوں نہیں کی گئی۔  
غلامیہ کہ آراضی ہند کے بارے میں کل تین رائے ہے :

۱۔ مسلمانوں کی ملوکہ آراضی نہ مشری ہیں نہ خراجی،

۲۔ مسلمانوں کی ملوکہ آراضی مشری ہیں،

۳۔ مسلمانوں کی ملوکہ آراضی کچھ مشری تو کچھ خراجی،

اور تیسری رائے محقق اور رائے ہے۔

اور مشر واجب کرنے کے مسئلہ میں میری رائے یہ ہے کہ مسلمانوں کی ملوکہ تمام آراضی پر مشر واجب  
ہے، البتہ اگر کسی زمین کے متعلق خراجی ہوئے کا سبب قطعی طور پر معلوم ہو جائے ہندوستان کی آراضی کا یہ حکم  
ہے۔ مالکان ان تفصیلات کو سامنے رکھ کر کافی حد تک تطبیق کر سکتے ہیں۔

لیکن مکمل جغرافیائی تطبیق تاریخی اور قانونی حیثیت کے مابین مفصل مطالعہ کی داعی ہے جو  
موضوعین اور مقنین کا کام ہے، امید کہ کبھی کے تحت یہ کام انجام پائے گا۔

(۲) جن آراضی کا مشری نہ خراجی ہونا مستحب نہ ہو سکے احتیاطاً وہ مشری کے حکم میں ہوں گی



اور ان افراہت کو اصل پیداوار سے منہا کیا جائے گا کہ فقہائے نہایت کر دی ہے :

• ولا تنصب امرأة لعمال ومعلقة البقر وكبرى الأشجار وأحسن الصفا

وضيرة فث ليجب إخراج الواجب من جميع ما أحرمته الأرض فترا

ار منصفه. كذا في البحر الرائق ۱۰۷

۶۶۔ جن آمانی کی کاشت بنائی پر ہوتی ہے، اگر یہ صحت اختیار کی گئی ہے کہ غم زمیندار کا ہے

تو احناف کے یہاں باتفاق عشر زمیندار پر واجب ہوگا۔

اور اگر غم بنائی دار کا ہے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک زمیندار پر عشر واجب ہوگا

جبکہ صاحبین کے نزدیک دونوں پر اپنے اپنے حصے میں عشر واجب ہوگا۔ رد المحتار میں ہے :

• والحاصل ان العشر عند الإمام علي بن أبي الأثر مطلقا ومنه

كما في لئ العشر منه ولو من العامل منيها ۱۰۷

لیکن جائز کی عبارت یہ ہے جس کو کشتائی سے نقل کیا ہے :

• ان الصارفة مباشرة منه وما والعشر يجب في لئ ۱۰۷ الف ۳

منیها منیها العشر منیها ۱۰۷

اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ صاحبین کے یہاں ہر صحت عشر زمیندار و بنائی دار دونوں

پر اپنے حصے کے بقدر واجب ہوگا۔

اور یہی راستے قابل عمل ہے، مفتی شفیع صاحب نے اسی کو بطور استدیان کیا ہے ۱۰۷

یہ حکم اس وقت ہے جب دونوں مسلمان ہوں، اور اگر ذراعت کا ایک شریک غیر مسلم ہو تو مسلم

اپنے حصے کی پیداوار کا عشر نکالے گا۔ ————— والله اعلم بالصواب

وعمل الله على التو الكرم

## محوریٰ نجم

۲۱) پیداوار کی ہر مقدار پر مشر واجب ہے یا اس کے لئے کسی نصاب کا اعتبار ہے !  
 مختب فقر ہیں اس مسئلہ میں ائمہ فقہائے کبار مسلک نقل کئے جاتے ہیں، جن میں کوئی شہرہ  
 پیداوار کی ہر مقدار پر مشر واجب ہے یہ مسلک امام ابوحنیفہ، عمر بن عبد العزیز، جہاد، ابو اسیم، نعیم  
 حامد بن ابوسلیمان اور امام زفر ازہر، احمد، کتبہ۔  
 معارف الصنفین میں ہے :

”وذكر ان ذلك مذهب عمر بن عبد المنير، ومطاهره، رابايعم انعمو“

امرو فنت علمهم عهد التواتر واس الى شيه والطحاوي ومحتول

ومرسله

اور یہ عبارت بھی ہے :

”و قال ابن حنبله : في قوله امر حقه الا ان يصح فلفظ امر كثر منه“

المسی اور فقہ از کاہ میں بھی یہ مسلک نقل کیا گیا ہے، البتہ ابن قدامہ نے مثنیٰ میں طعن عبد طر بن  
 کا یہ مسلک تعین کر کے دوسرا نقل کر دیا ہے جو غیر درست ہے۔ ہاں لیکن یہ اس قدامہ کی چوک ہے کہ  
 ۲۔۔۔۔۔ پیداوار پر مشر واجب ہونے کے لئے نصاب شرع ہے اور نصاب کی مقدار پانچ ذوق ہے ۔  
 پانچ ذوق سے کم پر مشر واجب نہیں ۔

یہ مسلک ابن عمر، جابر، ابوالامام بن سہیل، عمار بن زید، جبریل، کحول، مالک، ثوری، اوزاعی، ابن  
 ابی لیلیٰ، شافعی، ابویوسف، حماد بن سہیل اور دیگر متابعین طر کا یہ ہے کہ

۳۔۔۔۔۔ جو پیداوار، ذوق کے ذہد اپنی پاسکتی ہے اس پر مشر واجب ہونے کے لئے پانچ ذوق نصاب ہے

— — — — —

مذہب عمر بن عبد المنير، ومطاهره، رابايعم انعمو

مذہب عمر بن عبد المنير، ومطاهره، رابايعم انعمو





۱۲) "من بعد قال - معش رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النعین  
 وأمری ان - بعد مما سقت السماء - وما سقى بعد العشر، وما سقى  
 ما لدوالي نصف العشر، ثم

۱۳) بعد سقت السماء لعشر، وفيما سقى بصرح و مربوب بصرح  
 المشرق في فلسه وكثيره" ۱۴

یہ ساری روایات مرعومہ ہیں جن کے مادی بن عمر، جابر، انس و معاذ رضی اللہ عنہم ہیں۔  
 ان کے علاوہ موقوف روایات و آثار کی مروی ہیں، عمر بن عبدالعزیز، مجاہد و رضی کے آثار  
 بالخصوص قابلِ توجہ و مستلزال ہیں۔ (ج)

۱۱) "من ابراهيم انه قال - في كل ما أخرجته الارض من فلبس  
 وكثير ركازة - ۱۵

۱۲) "من نمر من صعيد قال مروى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 - قال - بعد سقت السماء - وفيما سقى بغير بصرح  
 وفيما سقت السماء ان نصف العشر، ۱۶

۱۳) "وعميد صحيح سند في نقل کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو فرماں جاری کیا، اس  
 کی عبارت یہ ہے :

"ما قال - بعد سقت السماء - الا بصرح وما كان يسقى من بصرح  
 فبصرح بصرح، وما كان يسقى - انما هو بصرح بصرح بصرح  
 ۱۴) "من سقى من طريق بصرح من بصرح - فيما سقت السماء  
 العشر، وفيما سقى ما بعد ذلك - انما هو نصف العشر، ۱۵

۱۶) وہ اس واقعہ میں طریق انزل عمر موقوف میں تھا  
 ۱۷) بعد ان طریق سقی میں ان زمینوں میں انہوں نے سقی میں سقی  
 میں سقی اللہ علیہ وسلم سب سب وچھانے بصرح لایصر - آخر وہ انہوں نے  
 ۱۸) "ما قال - بعد سقت السماء - انما هو نصف العشر، ۱۹  
 ۲۰) "ما قال - بعد سقت السماء - انما هو نصف العشر، ۲۱

مذکورہ بات، احادیث اور ائمہ میں عموم و اطلاق ہے اور یہ علوم و اہل حق "تو نیک ہی حد

نیک ہے۔"

(۵) مزید برآں پیداوار کی ہر مقدار پر عشر واجب کرنے میں فقرہ کی مصالح کا لحاظ بھی ہے۔

(۶) پیداوار پر جولان حول کسی کے نزدیک شرط نہیں ہے اسکی طرح نصاب کی شرط بھی

نہیں ہونی چاہیے جیسا کہ "رکاز" کا حکم ہے۔

### قول ثانی کے دلائل

(۱) فرمان رسالت ہے: لیسر معدود حصہ ایمن معدود حصہ

یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں صریح حکم ہے کہ پانچ وسن سے کم پیداوار میں زکوٰۃ نہیں دینا  
قول ثانی کے قائلین کی یہی دلیل قوی ترین ہے۔

اب، دوسری دلیل یہ ہے کہ شریعت نے تمام ان باتوں میں جن پر زکوٰۃ واجب ہے نصاب کا  
مستلزم ہے، نہ کہ "میں" پر ہی زکوٰۃ واجب ہو اور فنا کا معیار نصاب ہے اس لئے پیداوار  
میں بھی نصاب کا اعتبار شریعت کی رو سے کے ہم، ہنگ ہے لہذا

### قول ثالث کے دلائل

نصاب کا اعتبار کرنے میں اس قول کا استدلال "لیسر معدود حصہ ایمن معدود حصہ ایمن

معدود حصہ" والی حدیث ہے اور جن چیزوں میں نصاب کا اعتبار نہیں کیا گیا ہے اس میں ایمن

معدود حصہ ایمن معدود حصہ والی حدیث مستدل ہے۔ گویا اس مسلک کے قائل دائرہ ہر نے

دونوں مدعوں میں تطبیق کی ایک شکل تجویز کر کے مسلک بنایا ہے۔

۱۔ مصادر المسروق ۲۰۴ کہ نفع المصدور لیسر معدود حصہ ایمن معدود حصہ ایمن

رواہ الصحاحۃ فی حدیث ابی سعید۔

۲۔ المسقی ومقہ البرکۃ ۵۴ مقہ اسکاۃ ۸۲۱

## قول اربع کے دلائل

”لبیر فنیما حسنة اوسق مدقة“ والی حدیث ہی مستدل ہے جن چار چیزوں میں نصاب کا اعتبار کیا گیا ہے اور جو دلیل یہ ہے کہ چوں کہ یہ چار ہی اجناس گندم، جو، خزاو، زبیب کالین دین و سن سے عام حرف میں ہوتا تھا اس لئے یہ حدیث ان کے ساتھ خفص ہے اور دیگر پیداوار میں ”فنیما سلت السماء العشر“ والی حدیث پر عمل ہے۔ گویا یہ بھی تطبیق کی ایک شکل ہے۔

## تعقیب و ترجیح

ذکورہ چاروں اقوال میں سے دو پراست کی اکثریت کامل ہے، حنفیہ کے نزدیک کسی نصاب کے اعتبار کے بغیر پیداوار کی ہر کم و بیش مقدار پر عذر واجب ہے۔ اور اگر مثلاً ماضی معاصرین کے نزدیک نصاب کا اعتبار کیا گیا ہے جو پانچ و سنی ہے، اس سے کم پیداوار پر عذر واجب نہیں ہے۔

دونوں مسائل کے دلائل ذکر کئے گئے، اس کے بعد پھر نے حنفیہ کے پیش کردہ دلائل کے جوابات دیئے ہیں، اور اس باب میں وارد احادیث میں تطبیق کی جو صورتیں بیان کی ہیں، ہم ان کو ذکر کرتے ہیں، اور حنفیہ نے حوا ان شکالات کے جوابات دیئے ہیں ان کو بھی ذکر کریں گے اور آخر میں حنفیہ کے مسلک کی حقانیت اور دلائل کی قوت و محنت کو آشکارا کریں گے نیز وجوہ ترجیح بیان کریں گے۔

مجموعہ نے ان آیات و احادیث کو جن سے عموم ثابت کیا جاتا ہے، عمل قرار دیا ہے اور اس ”عمل کے لئے مسفر“ لبیر مبد دون حسنة اوسق مدقة“ کو تسلیم کیلئے جو بلاشبہ حدیث صحیح ہے۔

جواب : ان آیات کا عموم قطعی ہے اور احادیث کا عموم متواتر ہے۔  
تو اگر ان کو عمل قرار دیا جائے اور عذر الا سق والی حدیث کو متغیر مانا جائے تو ضروری ہے کہ اس

شان کا بھل ہے اسی شان کا مفسر ہو مالوں کا بھل قطعی و قاطع ہے اور مفسر کا شمار اخباریوں میں ہے اس لئے یہ تقریر درست نہیں ہے۔

قبور کہتے ہیں کہ نصاب کا اعتبار نہ کرنے میں فتنہ اوسن والی حدیث صحیح کا ترک لازم آتا ہے۔

اس لئے ہم اس حدیث کو اہل قریہ دیتے ہیں چون کہ یہ عمر کا ہے اور جیسف السہ

المشر والی حدیث کے متعلق ضیفہ کا یہ کہنا کہ یہ عام ہے اور فتنہ اوسن والی حدیث خاص ہے اور ہم

وخاص دونوں قطعی ہیں اس لئے تقاضی کے وقت احتیاط کے تقاضے کے پیش نظر وجوب اپیدوار کی

مقدار پر اختیار کیا جائے۔ یہ درست نہیں ہے

کیوں کہ دونوں حدیثوں میں تقاضی کے بجائے تعین ممکن ہے تعین کی ایک صورت مسکومہ

ابن قیم کے بایں الفاظ نقل کرتے ہیں :

يجب الحمل على الحديث ولا يجوز معارضته احداهما بالآخر

ولا العدم احداهما بالكلية، وان طاعة ارسار من الله فيه عدم

محم في هذا في هذا، ولا تقارن بينهما - محمد الله تعالى موافق

من الموهوب، فان قوله فيما سفت اسماء العشر ايا ارسيد

الشمير ليس مانعاً فيه المشر وما يجب فيه عدمه، فذكر

المتوعين مضرباً سبهما في مقدار ابراهيم، وامعاً ان البصا لم يكت

منه في هذا الحديث وبقيت نص في الحديث الآخر -

کہ دونوں حدیثوں میں جیسف السہ کا یہ کہنا کہ یہ عام ہے اور فتنہ اوسن والی حدیث خاص ہے اور ہم

دوسرے کے معارضی قرار دینا درست نہیں ہے اور یہ کسی ایک کو بالکل ترک کر دینا صحیح ہے چون کہ سوال

کے دونوں فردوں کی پیروی ضروری ہے اور اللہ کے فضل سے دونوں حدیثوں میں کئی اسباب کی بناء پر

تعارض نہیں ہے چون کہ جیسف السہ المشر سے صرف یہ فرق بیان کرنا ہے کہ کس قسم کی پیداوار

میں مضر واجب اور کس قسم کی پیداوار پر نصف مضر واجب ہے اور یہ حدیث نصاب کی مقدار کے میزان

کے سلسلہ میں کوئی روشنی نہیں ڈالتی، اس سلسلہ میں اس حدیث میں سکوت اختیار کیا گیا ہے اور نصاب  
کے مسئلہ کو باقاعدہ دوسری حدیث میں بطور غرض بیان کر دیا گیا ہے اور وہ ہے "بیر مہد"۔  
حصہ استقصیٰ ص ۱۰۰

جواب : اس اعتراض کے جواب کے لئے بھی ضمیمہ کا یہ جواب کافی ہے کہ اس تقریر سے صرف دونوں  
حدیثوں کے تعارض کو رفع کیا جا رہا ہے جب کہ بیس جہاد میں حصہ، استقصیٰ کا تعارض اس  
مضمون سے ہو رہا ہے جو کتاب اللہ سے ثابت ہے، اور ظاہر ہے کہ کتاب اللہ کے مضمون قطعی کو خبر واحد  
کے ذریعہ غاص نہیں کیا جاسکتا

پھر تو یقین بیان کی گئی اس کے قطعی ہونے کی کیا دلیل ہے؟ جب کہ ضمیمہ بھی یقین کی ایک  
تقریر کے تحت دوسری تقریر کرتے ہیں کہ

یزید مجبور میں سے بن قدم کہتے ہیں کہ : "فہ استقصیٰ"۔ "بیر مہد" تمام اور بیس  
مہد، حصہ استقصیٰ ص ۱۰۰ "غاص ہے اس مضمون کے ذریعہ تمام کی تفصیل کی جائے گی،  
میرزا کا کہنا : "بیر مہد" اور "استقصیٰ" کے مضمون کا تعارض یہ قرار دینا کہ "مضمون کے مہر کی کوئی نص نہ  
ہو بیس میں تمام کی تفصیل، "بیر مہد" اور "استقصیٰ" سے کی گئی، درپٹا دینا صحیح  
نہیں ہے۔

یہ طرز کی رسم مع مفسر کے مضمون کا تعارض کے تحت پانڈی کی یہ تقریر پر  
روایت کو ثابت کرتی ہے، "بیر مہد" اور "استقصیٰ" کے مضمون کا تعارض کے ذریعہ تفصیل کی  
گئی، اور پانڈی کا مطلب دوسرا یہ مقرر کیا گیا ہے  
جواب : ان دونوں کتابوں میں میرزا کے مضمون کی تفصیل میرزا دہلوی کے ذریعہ کی بن جو ہر  
جہاں بھی دست بن جزیروہ کے سلسلہ میں کتاب شک مضمون کی تفصیل میرزا دہلوی کے ذریعہ  
کی جاری ہے، جو جہاں تک یہاں درست ہیں۔

نہ جس کو ظاہر اور شاذانے صورت آمیزہ کیا جائے۔

## امام بو حنیفہ کے مسئلہ کی ترجیح کے اسباب

عبارت خلاف فرماتے ہیں کہ زیر بحث مسئلہ میں جمہور کی دلیل خاص ہے، اور امام بو حنیفہ کی دلیل عام ہے، تو عام اخاص میں تعارض پایا گیا۔  
اور تاہم یہ ہے کہ تعارض کے وقت ترجیح کی کوشش، اس وقت کی جاتی ہے جب کہ ترجیح معلوم نہ ہو، اور اگر معلوم ہو تو نہ فرما کر ترجیح دیا جائے، حالانکہ اس مسئلہ میں ترجیح کا علم نہیں ہے، تو عام کو خاص پر بر بنائے عیناً و تریقاً دی جائے گا۔  
عبارت اور شاہ کشمیری فرماتے ہیں کہ امام بو حنیفہ کے مسلک پر "سلف" کا قول "شاہد ہے جو کہ ایسی بات سے باہر نہ ہو، اور ہر نئی اور ضعیف عمر میں حدیث کی ہے۔  
حضرت علامہ عبدالرزاق نے امام شہیدین کو فرمایا کہ جاری کیا کہ پیداوار کی ہر کمر ویش مقدار میں سے فشرہ قبول کیا جاسکتا ہے۔

قلت: حواشی علیہ الحدیث فی المسئلۃ ۱۰ - مؤلف العصری مکتبہ

تذکرہ، دکنیہ ۱۰

اور اس فرقہ کی کسی کی حکمرانی نہیں کی گئی ہے، وہ ثابت ہو کر امت نے اس فرمانِ عمری کو شرف قبول کیا۔  
فشر مزاج کی نظیر ہے، اور شرعاً پیداوار کی ہر مقدار پر واجب ہوتا ہے اس نے فشر کا بھی یہی حکم

ہوتا ہے

• لحدی اور حواشی کہتے ہیں کہ فشر میں حوالن تول کی شرط کسی نفع کے نہیں لگائی تو ضروری ہو کہ فشر کا حکم اعتباراً ہی رکاز اور غنیمت کی طرح دیکھا جاسکتا ہے۔

• علامہ افروغی فرماتے ہیں کہ "اس مسئلہ میں حواشی و حواشی" میں جمہور کے کہنے تحت نہیں ہے، اس لئے کہ یہ مسئلہ اس کا فعل احادیث "بے ادراک کے متخذ"

۱۰ - مؤلف العصری مکتبہ، دکنیہ ۱۰ - مؤلف العصری مکتبہ

مکتبہ، دکنیہ ۱۰ - مؤلف العصری مکتبہ

۱۰ - مؤلف العصری مکتبہ

قرینہ میری نظر میں ہیں نہ  
ایک تو یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ دس سے کم کے عمرہ کی بیع کی اجازت  
دی ہے :

” ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العمرة فيما

دون خمسة اوسق -

تو جس کجور کے باغ کے مالک نے بطور یہ کسی نفیر کو کجور کا کوئی درخت دیا اور پھر اس کے بدلہ  
نفیر کو خشک کجوریں دے دیں تو کجوروں کو یہ صبر جو جس کے بدلہ کجوریں نفیر کو دے دی گئی ہیں، پانچ  
دس سے کم ہے اس میں زکوٰۃ واجب نہیں رہتی۔

اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس کی خرینج امام محمدی نے کیا ہے :

” ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في العمرة في اوسق

اوسق و مثلاته ولا زكاة في كل حصة فاقوا.

بوصف في خمسة اوسق -

اس حدیث کی تائید شافعی، احمد، ابن حزم، ابن حبان، عالم، ابن منذر، خطابی اور بیہقی نے کی ہے  
اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں دو مجمل نقل کیا ہے کہ

شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ابو حنیفہ کی بہت قوی دلیل ہے کہ

اس حدیث میں دو حصے اوسق مدفہ ہیں، مدفہ سے مراد دو صدقہ ہے جس کو

مال دار و دیار کو دیا جاتا ہے تو حدیث کا مضمون ہو گا کہ مال پانچ دس سے کم پیداوار کی زکوٰۃ وصول نہیں  
فرماتا، لیکن جب اس مقدار کی زکوٰۃ نہ خود ادا کریں گے۔

خاص کر یہ کہ پیداوار کی ہر مقدار پر مشرق واجب ہو گا اور اس کے لئے کسی نصاب کا اعتبار  
نہیں ہو گا۔

سورۃ النور - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰



(۳۱) کیا زمین سے پیدا ہونے والی ہر چیز پر مشعر واجب ہے یا کچھ چیزیں مستثنیٰ ہیں ؟  
 (الف) زمین کی پیداوار پر زکوٰۃ کافی، بلکہ واجب قرآن و سنت، اجماع و قیاس سے ثابت ہے،  
 البرہان فی فضیلت میں طہارہ کا، اختلاف ہے۔ اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل مسلک ہیں :  
 ا۔۔۔ ابن عمر اور سلف کی ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ زکوٰۃ صرف چار پیداوار حفظ شعیر، تمر اور  
 زریب میں فرض ہے اور یہ حدیث :

”اما من رسول الله صلى الله عليه وسلم : الزكاة في العنقة

والشمير والشمو والربيب۔“

اس مسلک کی دلیل ہے۔

۲۔۔۔ مالک و شافعی کا مسلک یہ ہے کہ زکوٰۃ ہر اس پیداوار پر واجب ہے جو بطور غذا و  
 احوال میں استعمال کی جائے اور ذخیرہ اندوزی کے لائق ہو  
 ”اور محدثین جبل کی حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے :

”اما الفتا والطح والرماد، بقصب، وانحصر جمعوا

عما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم۔“

یہ استدلال صاحب مہذب اور شارح مہذب نے پیش کیا ہے اور یہ حضرات دوسری دلیل ہیں  
 الفاظ بیان کرتے ہیں :

”والاخر ان تعطيم معصتها فهو كالاعمى في الماشية۔“

یعنی جو پیداوار بطور غذا استعمال کی جاتی ہے اور غذا کو محفوظ کی جاتی ہے اس کی منفعت  
 زیادہ ہے اس لئے اسی پر زکوٰۃ کا فرض عائد ہوتا ہے جو پاپوں میں انعام۔ اہل مقدمہ کے  
 شافع زیادہ ہیں تو فرض بند زکوٰۃ عائد ہوا۔

(۳۲) امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ ہر اس پیداوار پر زکوٰۃ واجب ہے جو تین اہواں سے متصف



”وَأَمَّا مَا يَحْمِلُ الْحَقُّ عَلَيْهِ الْحَضَرَاتُ، كَلَامُ ابْنِ يَنْبُيْسَ

بِتِلْكَ الْحَقِّ مَعَهُ يَوْمَ الْقَطْعِ إِمَّا الْحَمُولُ فَيَتَأَمَّرُ الْآيَةُ فِيهَا

أَلَى يَوْمِ الْقَنْفَةِ ۝

نیز استدلال قیامت السعد العشر کا مضمون ہے، جوہر قسم کی تیرہ ابقا، کیل، اور غار،  
ظاہر ہے انا دہے۔

**ترجیح** ان ذکر کردہ مسلک اربعہ میں امام ابوحنیفہ کا مسلک راجح ترین ہے یہی مسلک  
محمد بن عبدالعزیز، مجاہد، حماد، داؤد وغنی کا ہے۔ دین و حدیث کا مضمون اسی مسلک کی تائید کرتا ہے  
اور زکوٰۃ کی مشروعیت کی حکمت اسی کی متقاضی ہے، چونکہ یہ بات حکمت سے بالاتر ہے کہ شریعت  
محمدیہ واجب کے کاشتہ کاروں پر زکوٰۃ واجب کرے اور عام، سبب، نذر، بخی، بوجہی کے مگرں حد رہاغت  
کے مالکوں پر زکوٰۃ واجب نہ کرے۔

اور مالک شیعہ کے مستدین نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے وہ تاریخی تہ قرآن  
اور مہجور احادیث کے مقابل میں استدلال کے قابل نہیں ہیں چونکہ ان میں سے کوئی منقطع ہے تو نویں صیغہ  
صحیح کے باوجود مضمون قرآن کے لئے نقص نہیں ہو سکتا ۝  
مٹی کر، لکیریں، بن العربی نے امام ابوحنیفہ کے مسلک کی تائید فرمائی ۝ اور ابن مسری  
شرح تفسیری میں لکھتے ہیں :

”وَأَهْوَى السَّاهِبُ فِي الْمَذَلَّةِ مَذْهَبُ ابْنِ حَبِيبَةَ ۝

۝ مَذْهَبُ سَمَّاكِيْنِ، وَأَوَّلَاهُ قَبْلَ مَا تَكْرُرُ سَعْمَةَ، وَهَمَّ

بِدَلِّ مَعْمُومِ الْقَهْمَةِ وَالْهَدْيَةِ ۝

۝ مَذَاهِبُ الصَّائِلِ ۝ ۵۱ ۝ تَلْطِمْ الْعَبِيرُ مَحْطًا، مَعَ مَقْدَرٍ مَعْمُومٍ لَرَأْسِهِ

۝ حَكْمُ الظُّرَارِ كَلَامُ الصُّرَى الْقِسْمُ الثَّانِي ۝ ۳۹ ۝

۝ شَرْحُ الْقُرْطُبِيِّ لِأَسْرِ الصُّرَى ۝ ۳۵ ۝

غلام سریر کہ امام ابوحنیفہ کا مسلک ہی پر اعتبار سے قابل ترجیح ہے۔

(ب) گھاس، بانس، چارہ وغیرہ میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

میساک، م، ابوحنیفہ کے مسلک کو ذکر کرتے ہوئے یہ بات بتائی گئی کہ م میں پیداوار میں زکوٰۃ واجب ہے جس کی کاشت کا مقصد نما، الارض ہو یعنی پیداوار مقصود ہو اس لئے اگر گھاس، بانس، چارہ وغیرہ کی بقاعدہ کاشت کی جائے تو عشر واجب ہوگا، ہاں اگر خوردہ ہوں تو عشر واجب نہیں ہوگا۔ ہدایہ میں ہے:

«فإن من حبيطة في فصيل ما حرجه لأرض دكتيرة المستودع»

«من حرجه أو شفه اسماء إلا الحطاة، أو المصب، أو العثيش»

چند ضمیمے کے بعد دوسری عبارت ہے:

«حقها تحدها مضمونة أو شجرة أو مسد العثيش يجب فيه العشر»

(ج) پانی میں کاشت کی جانے والی چیزوں مثلاً مکھانہ، سنگھار اور غیرہ کا حکم صریحاً میرے پاس موجود نسخہ دوم میں موجود نہیں ہے، جس کے انہیں لی سکا۔

بقرہ قرآن وحدیث کے قواعد کا تقاضا ہے کہ (ب) خصوصاً انصاف کے نزدیک عشر واجب قرار دیا جائے

واللہ اعلم،

۴ جن اسی ضرور کو کھلی زمین بنایا جاتا ہے ان کی ٹھیلوں پر عشر یا زکوٰۃ، مولیٰ کا حکم جاری ہوگا؛ جیسا کہ ابوحنیفہ نقل کرتے ہیں:

«من حرجه أو شفه اسماء إلا الحطاة، أو المصب، أو العثيش»

«من حرجه أو شفه اسماء إلا الحطاة، أو المصب، أو العثيش»

مضمونہ سرکافہ۔

ادنیٰ روایت ہمارا امرت بھی منقول ہے۔

۵ رشیم کی کاشت پر عشر؟

«من حرجه أو شفه اسماء إلا الحطاة، أو المصب، أو العثيش»

«من حرجه أو شفه اسماء إلا الحطاة، أو المصب، أو العثيش»

ریشم کی کاشت کو ڈاکٹر جعفر قزوینی نے غسلِ اشہد پر قیاس کرتے ہوئے عشر واجب قرار دیا ہے :

١ "ولمجد (ری) آن سحر العتجات لعلوانیہ کالائمان ومنحفاہا

معاہلۃ العن فیترخذ العشرین حیاتی لیرادہ . ۱۰

یعنی "نمہ اربعہ یا دیگر کچھ، مستحقین میں سے کسی نے ریشم کی کاشت پر عشر واجب نہیں قرار دیا ہے، چاہے یہ ہے :

٢ "فی العن العشر . یقال : لثانی بحدہ ثلثہ واجب ثلاثہ متولہ

ومن الحیدان دسحہ الا درہم . ۱۰

ڈاکٹر قزوینی نے ریشم کو شہد پر جو قیاس کیلئے رہنما سمجھا نہیں ہے بلکہ قیاس سے انفرادی ہے چونکہ شہد دروغ و تار کا کشیدہ گدھا ہے اور دروغ و تار میں حشر ہے اس لئے ان سے حاصل کردہ شہد پر بھی عشر ہوگا۔

برخلاف ایشم کے کو ریشم کے کپڑے ریشم تھوڑے سے بنتے ہیں اور تھوڑی پر عشر نہیں بنتا، جیسا کہ ہدایہ میں ہے :

٣ "ولان انحر یثاہل من اقلوار ذالتہ . فیہا لثنت فمد ۱۰ یسہ .

یعنی "مستحق بطلان وہ اقل لثنت یثاہل من الاوران ولا مشوبہ . ۱۰

بہر صورت میرے نزدیک ریشم کی کاشت پر زکوٰۃ اسوال کا حکم جاری ہوگا۔

۵ جن درختوں پر چل آتے ہیں، انھیں پلوں پر عشر واجب ہے نہ کہ ان درختوں پر اگرچہ درخت بظاہر کے کام یا فریج بنانے کے کام میں لاتے جاتے ہیں اور باقاعدہ ان درختوں کی کاشت کی جاتی ہے تو عشر واجب ہوگا۔ چاہے یہ ہے :

٤ "حق لو انخذھا۔ مستحبرہ . یجب فیہا العشر . ۱۰



# اسلام کا نظام عشر و خیرج

اوس

آراضی ہندوپاک کا شرعی علم

۷۰۔ مولانا مفتی اعتراف نام عادل صاحب، دارالعلوم، محمد آباد دہلی

مالی نظام الیاسدین دین کا رُص ہے اور اسلام بھی اس کی انتہتِ تعلیم کرتا ہے، فقہ ہے کہ اسلام کے سوا دیک کے تمام نظام ہائے اتحاد و بین الدین دروں کے ساتھ توازن میں نہیں کر سکے جس سے عالمی معیشت کو دو فریقوں کے ساتھ ساتھ فریبِ فساد میں بھی خوش حالی اور دُرُغابانی عام ہوگی۔ بعد ازاں توازن کا عم پید ہو جائے گا جس کے اقتدار کی اکرکٹ ہیں۔ اب۔۔۔

اس سب سے ایک طرح کی سیوریج کا آؤٹرنے کا جامع دو ممکن قسم ہے: ۱۔ اولیٰ اسلامی معیشت کے وسائل کی زیادہ سے زیادہ انحرک کرانے کی کوشش کی اور دوسری طرف عام فسادوں کے جن سے وسیع ہونے کا ایسا کامل نظام پیش کیا جس کی غلطی میں پیش کی جا سکتی۔

۲۔ اسلام کا نظام عشر و خیرج سے عشر و خیرج نہ ہونے پر فسادوں کے دو نام ہیں، دونوں کا تعلق قابلِ وضعت زمینوں سے ہے جس کو فسادِ فساد کہتے ہیں اور فسادِ فساد کہتے ہیں، ملائی مکوسم کو بی کاشت زمینوں کی پیداوار کا ایک حصہ اس لیے لیتی ہے اور باقی حصہ محتاجوں اور غریبوں کے ہندوں کی امداد کے ساتھ ملکیت کے انفعالی نظام سے لے کر سیکے اسی لحاظ سے عشر و خیرج دونوں متشکک ہیں۔ مگر اس کے علاوہ غریبوں کے دو حصوں کی کوٹھت دیتی ہے۔

سبیل۔







تقریباً نصف صدی میں گیارہ گزیرہ العرب میں پانچ علاقے شامل ہیں۔

شماره - پنجم - چهارم - خرداد - ۱۳۵۷

[illegible]

۰۔ اسی طرح وہ زمین بھی غرضی ہے جس کے باشندوں نے غرضی اہم قبول کر لیا ہو اور سلامی حکومت نے ان کی زمینات کو اس کی ملکیت میں بدستور رہنے والے جیسے سرزمین فائز دین۔ مگر جزیرہ کوئی بھی ایسا ملک جس کے باشندوں نے غرضی اسلام قبول کر لیا ہو مگر بھی یہی ذیل میں آتا ہے مگر یہ وہ مومن و جنگ کے بعد فتح ہو اور رہنما امر علی امتیاز کے تسلط نے ذرا احسان مکہ والوں کی زمین کو بھی غرضی قرار دیا۔ (۱۰)

۴۔ دو ذہنیوں کی حضری میں جن کو ہر نفس پر خیر کے نفس نکالنے کے لئے دعا ہے، جن میں تقسیم کر دیا گیا ہو، جو اس کی رہنمائی میں ہیں، ان کی گہرے میں آئیں اور اپنے ان پر غور کا پتہ عائد کر دیں، یہاں سے سب سے ۱۰

۴۔ — کی بات وہ، دولت اور ترقی اور ہمیں جو حکومت ہے مسلمان کو بطور عداوت، لنگڑختی کے ساتھ دے دی ہو تو یہ زمینیں بھی غریبی پر لگ گئیں ۱۹۷۱ء

۵۔ روزِ مینیس جو اٹھالی رما عتِ تغیرِ بادوں کا کوئی ایک رخسار ہو جس نے حکومت کی جاہلست سے اُٹار کیا تو امجدِ ہر کے اصول کے مطابق اگر مشرعی ہالی سے میرا پ کی گئی ہوں تو مشرعی ہوں گی اور خراجِ مافی سے کی گئی ہوں تو خراجی ہوں گی۔ اور امجدِ ہر کے اصول کے مطابق اگر وہیں کے آس پاس مشرعی نہیں ہوں تو وہ زمین بھی مشرعی ہوں گی اور اگر خراجی ہوں تو خراجی ہوں گی اور اگر آس پاس دونوں زمینیں ہوں تو وہ زمین مشرعی و خراجی ہوں گی۔

مسئلہ ترقی تہذیبیں

۱۰۔ پورہ متن فسوسہ شہ ہے جس کو ہر دور نے کیا گیا ہے اور اس کے خاک کاغذ ہر دور کا ملک گیر

[illegible]

تروا فيه شيء ولا فسر العلماء، رقم ١٣٩، كتاب في إزالة الوباء عن مكة، دار الفکر ١٤٠٦





جی جریب (سوادیکر غلم) ہوں نیورینہ ۸ درہم

ترکاری

اور عمدہ پیداوار اہل عمدہ زمینوں کے اعتبار سے کسی کسی جگہ گہریں پرتی جریب چار درہم اور خود درہم خزان مقرر ہوا اس  
شہر سے حضرت فاضل اعظم کے نانے میں طاق کا خزان آٹھ روڑہ ماٹھ لکھو رہا تھا۔

معدہ کی حالت پیداوار نیل کے سب سے چون کہ بہت عمدہ مٹی تھی۔ اس سے وہاں کے مکان کی تربت اس سے  
زیادہ قدر کی جاتی تھی مگر اس صول کے ساتھ کہ گنان بہت کم ہوا زیادہ سے زیادہ۔ سو اور سو۔ اس کی حدیث اور حدیث  
سے سالانہ پیداوار میں فرق پڑتا تھا اس لیے ہر سال جب اس کے گنے کا وقت تھا تو مقامی زمیندار بحسب  
کاشت کار درہم بن قیصر کو جمع کر کے سب کے مشورے سے قیصر کر دیا تھا۔

ترکاری کے بارے میں صاحب ہدایہ کی تحریر ہے کہ جریب پانچ درہم مسرع حضرت عمر نے مقرر فرمایا  
تھا اسی کو ہمارے اکابر میں حضرت معنی محمد شفیع صاحب درمفی رشید محمد صاحب یاسستان نے بھی اختیار کیا ہے۔  
ملازم محمد قندی کی بھی یہی تفسیق ہے۔ (۳۱)

ان کے مواد سے پہلوں کے باغات اور دوسری قابل کاشت زمینوں کا خزان حضرت عمر نے مقرر فرمایا  
فرمایا ان کے مشعلی فقہائے کرام کا معدیہ ہے کہ زمین کی رواشت کے مطابق خرین کیا جائے گا خوش سے کہ جو درہم  
سے ناخانہ جو درہم ان لگانے کے بعد تجربے ثابت ہو کہ پیداوار اتنی بہت ہے اس کے مناسب کی گدی جائے۔  
اور اگر ان لگانے کے بعد تجربے سے ثابت ہو کہ پیداوار کی شرح اندازے سے میں زیادہ ہے تو مقررہ  
میں اضافہ کیا جائے گا یا نہیں؟ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کے مناسب اضافہ کر دیا جائے گا اور امام ابو یوسف  
کا مسلک یہ ہے کہ اضافہ نہیں کیا جائے گا۔ (۳۲)

بجز ان کے حوالے سے دیکھ حضرت عہد کمالوں اور امام روحینہ کا مسلک یہ تھا کہ کیا یہ کہ دائرہ سے زمین  
بہنے کی صورت میں خراج سوغت کی مقدار میں اضافہ نہیں کیا جاتا کہ حضرت عمر کے زمانے میں خراج زمینوں کی شرح  
پیداوار اندازے سے کافی فرق نہ تھی مگر پھر بھی حضرت عمر نے زمین میں اضافہ فرمایا۔ (۳۳)

۱۔ مسلم کا تصحیح نظام مولا محمد علی صاحب کمالیہ ص ۲۶۷-۲۶۸ ۲۔ ح ۳۹۰ ۳۔ ح ۳۹۱ ۴۔ ح ۳۹۲ ۵۔ ح ۳۹۳ ۶۔ ح ۳۹۴ ۷۔ ح ۳۹۵ ۸۔ ح ۳۹۶ ۹۔ ح ۳۹۷ ۱۰۔ ح ۳۹۸ ۱۱۔ ح ۳۹۹ ۱۲۔ ح ۴۰۰ ۱۳۔ ح ۴۰۱ ۱۴۔ ح ۴۰۲ ۱۵۔ ح ۴۰۳ ۱۶۔ ح ۴۰۴ ۱۷۔ ح ۴۰۵ ۱۸۔ ح ۴۰۶ ۱۹۔ ح ۴۰۷ ۲۰۔ ح ۴۰۸ ۲۱۔ ح ۴۰۹ ۲۲۔ ح ۴۱۰ ۲۳۔ ح ۴۱۱ ۲۴۔ ح ۴۱۲ ۲۵۔ ح ۴۱۳ ۲۶۔ ح ۴۱۴ ۲۷۔ ح ۴۱۵ ۲۸۔ ح ۴۱۶ ۲۹۔ ح ۴۱۷ ۳۰۔ ح ۴۱۸ ۳۱۔ ح ۴۱۹ ۳۲۔ ح ۴۲۰ ۳۳۔ ح ۴۲۱ ۳۴۔ ح ۴۲۲ ۳۵۔ ح ۴۲۳ ۳۶۔ ح ۴۲۴ ۳۷۔ ح ۴۲۵ ۳۸۔ ح ۴۲۶ ۳۹۔ ح ۴۲۷ ۴۰۔ ح ۴۲۸ ۴۱۔ ح ۴۲۹ ۴۲۔ ح ۴۳۰ ۴۳۔ ح ۴۳۱ ۴۴۔ ح ۴۳۲ ۴۵۔ ح ۴۳۳ ۴۶۔ ح ۴۳۴ ۴۷۔ ح ۴۳۵ ۴۸۔ ح ۴۳۶ ۴۹۔ ح ۴۳۷ ۵۰۔ ح ۴۳۸ ۵۱۔ ح ۴۳۹ ۵۲۔ ح ۴۴۰ ۵۳۔ ح ۴۴۱ ۵۴۔ ح ۴۴۲ ۵۵۔ ح ۴۴۳ ۵۶۔ ح ۴۴۴ ۵۷۔ ح ۴۴۵ ۵۸۔ ح ۴۴۶ ۵۹۔ ح ۴۴۷ ۶۰۔ ح ۴۴۸ ۶۱۔ ح ۴۴۹ ۶۲۔ ح ۴۵۰ ۶۳۔ ح ۴۵۱ ۶۴۔ ح ۴۵۲ ۶۵۔ ح ۴۵۳ ۶۶۔ ح ۴۵۴ ۶۷۔ ح ۴۵۵ ۶۸۔ ح ۴۵۶ ۶۹۔ ح ۴۵۷ ۷۰۔ ح ۴۵۸ ۷۱۔ ح ۴۵۹ ۷۲۔ ح ۴۶۰ ۷۳۔ ح ۴۶۱ ۷۴۔ ح ۴۶۲ ۷۵۔ ح ۴۶۳ ۷۶۔ ح ۴۶۴ ۷۷۔ ح ۴۶۵ ۷۸۔ ح ۴۶۶ ۷۹۔ ح ۴۶۷ ۸۰۔ ح ۴۶۸ ۸۱۔ ح ۴۶۹ ۸۲۔ ح ۴۷۰ ۸۳۔ ح ۴۷۱ ۸۴۔ ح ۴۷۲ ۸۵۔ ح ۴۷۳ ۸۶۔ ح ۴۷۴ ۸۷۔ ح ۴۷۵ ۸۸۔ ح ۴۷۶ ۸۹۔ ح ۴۷۷ ۹۰۔ ح ۴۷۸ ۹۱۔ ح ۴۷۹ ۹۲۔ ح ۴۸۰ ۹۳۔ ح ۴۸۱ ۹۴۔ ح ۴۸۲ ۹۵۔ ح ۴۸۳ ۹۶۔ ح ۴۸۴ ۹۷۔ ح ۴۸۵ ۹۸۔ ح ۴۸۶ ۹۹۔ ح ۴۸۷ ۱۰۰۔ ح ۴۸۸ ۱۰۱۔ ح ۴۸۹ ۱۰۲۔ ح ۴۹۰ ۱۰۳۔ ح ۴۹۱ ۱۰۴۔ ح ۴۹۲ ۱۰۵۔ ح ۴۹۳ ۱۰۶۔ ح ۴۹۴ ۱۰۷۔ ح ۴۹۵ ۱۰۸۔ ح ۴۹۶ ۱۰۹۔ ح ۴۹۷ ۱۱۰۔ ح ۴۹۸ ۱۱۱۔ ح ۴۹۹ ۱۱۲۔ ح ۵۰۰ ۱۱۳۔ ح ۵۰۱ ۱۱۴۔ ح ۵۰۲ ۱۱۵۔ ح ۵۰۳ ۱۱۶۔ ح ۵۰۴ ۱۱۷۔ ح ۵۰۵ ۱۱۸۔ ح ۵۰۶ ۱۱۹۔ ح ۵۰۷ ۱۲۰۔ ح ۵۰۸ ۱۲۱۔ ح ۵۰۹ ۱۲۲۔ ح ۵۱۰ ۱۲۳۔ ح ۵۱۱ ۱۲۴۔ ح ۵۱۲ ۱۲۵۔ ح ۵۱۳ ۱۲۶۔ ح ۵۱۴ ۱۲۷۔ ح ۵۱۵ ۱۲۸۔ ح ۵۱۶ ۱۲۹۔ ح ۵۱۷ ۱۳۰۔ ح ۵۱۸ ۱۳۱۔ ح ۵۱۹ ۱۳۲۔ ح ۵۲۰ ۱۳۳۔ ح ۵۲۱ ۱۳۴۔ ح ۵۲۲ ۱۳۵۔ ح ۵۲۳ ۱۳۶۔ ح ۵۲۴ ۱۳۷۔ ح ۵۲۵ ۱۳۸۔ ح ۵۲۶ ۱۳۹۔ ح ۵۲۷ ۱۴۰۔ ح ۵۲۸ ۱۴۱۔ ح ۵۲۹ ۱۴۲۔ ح ۵۳۰ ۱۴۳۔ ح ۵۳۱ ۱۴۴۔ ح ۵۳۲ ۱۴۵۔ ح ۵۳۳ ۱۴۶۔ ح ۵۳۴ ۱۴۷۔ ح ۵۳۵ ۱۴۸۔ ح ۵۳۶ ۱۴۹۔ ح ۵۳۷ ۱۵۰۔ ح ۵۳۸ ۱۵۱۔ ح ۵۳۹ ۱۵۲۔ ح ۵۴۰ ۱۵۳۔ ح ۵۴۱ ۱۵۴۔ ح ۵۴۲ ۱۵۵۔ ح ۵۴۳ ۱۵۶۔ ح ۵۴۴ ۱۵۷۔ ح ۵۴۵ ۱۵۸۔ ح ۵۴۶ ۱۵۹۔ ح ۵۴۷ ۱۶۰۔ ح ۵۴۸ ۱۶۱۔ ح ۵۴۹ ۱۶۲۔ ح ۵۵۰ ۱۶۳۔ ح ۵۵۱ ۱۶۴۔ ح ۵۵۲ ۱۶۵۔ ح ۵۵۳ ۱۶۶۔ ح ۵۵۴ ۱۶۷۔ ح ۵۵۵ ۱۶۸۔ ح ۵۵۶ ۱۶۹۔ ح ۵۵۷ ۱۷۰۔ ح ۵۵۸ ۱۷۱۔ ح ۵۵۹ ۱۷۲۔ ح ۵۶۰ ۱۷۳۔ ح ۵۶۱ ۱۷۴۔ ح ۵۶۲ ۱۷۵۔ ح ۵۶۳ ۱۷۶۔ ح ۵۶۴ ۱۷۷۔ ح ۵۶۵ ۱۷۸۔ ح ۵۶۶ ۱۷۹۔ ح ۵۶۷ ۱۸۰۔ ح ۵۶۸ ۱۸۱۔ ح ۵۶۹ ۱۸۲۔ ح ۵۷۰ ۱۸۳۔ ح ۵۷۱ ۱۸۴۔ ح ۵۷۲ ۱۸۵۔ ح ۵۷۳ ۱۸۶۔ ح ۵۷۴ ۱۸۷۔ ح ۵۷۵ ۱۸۸۔ ح ۵۷۶ ۱۸۹۔ ح ۵۷۷ ۱۹۰۔ ح ۵۷۸ ۱۹۱۔ ح ۵۷۹ ۱۹۲۔ ح ۵۸۰ ۱۹۳۔ ح ۵۸۱ ۱۹۴۔ ح ۵۸۲ ۱۹۵۔ ح ۵۸۳ ۱۹۶۔ ح ۵۸۴ ۱۹۷۔ ح ۵۸۵ ۱۹۸۔ ح ۵۸۶ ۱۹۹۔ ح ۵۸۷ ۲۰۰۔ ح ۵۸۸ ۲۰۱۔ ح ۵۸۹ ۲۰۲۔ ح ۵۹۰ ۲۰۳۔ ح ۵۹۱ ۲۰۴۔ ح ۵۹۲ ۲۰۵۔ ح ۵۹۳ ۲۰۶۔ ح ۵۹۴ ۲۰۷۔ ح ۵۹۵ ۲۰۸۔ ح ۵۹۶ ۲۰۹۔ ح ۵۹۷ ۲۱۰۔ ح ۵۹۸ ۲۱۱۔ ح ۵۹۹ ۲۱۲۔ ح ۶۰۰ ۲۱۳۔ ح ۶۰۱ ۲۱۴۔ ح ۶۰۲ ۲۱۵۔ ح ۶۰۳ ۲۱۶۔ ح ۶۰۴ ۲۱۷۔ ح ۶۰۵ ۲۱۸۔ ح ۶۰۶ ۲۱۹۔ ح ۶۰۷ ۲۲۰۔ ح ۶۰۸ ۲۲۱۔ ح ۶۰۹ ۲۲۲۔ ح ۶۱۰ ۲۲۳۔ ح ۶۱۱ ۲۲۴۔ ح ۶۱۲ ۲۲۵۔ ح ۶۱۳ ۲۲۶۔ ح ۶۱۴ ۲۲۷۔ ح ۶۱۵ ۲۲۸۔ ح ۶۱۶ ۲۲۹۔ ح ۶۱۷ ۲۳۰۔ ح ۶۱۸ ۲۳۱۔ ح ۶۱۹ ۲۳۲۔ ح ۶۲۰ ۲۳۳۔ ح ۶۲۱ ۲۳۴۔ ح ۶۲۲ ۲۳۵۔ ح ۶۲۳ ۲۳۶۔ ح ۶۲۴ ۲۳۷۔ ح ۶۲۵ ۲۳۸۔ ح ۶۲۶ ۲۳۹۔ ح ۶۲۷ ۲۴۰۔ ح ۶۲۸ ۲۴۱۔ ح ۶۲۹ ۲۴۲۔ ح ۶۳۰ ۲۴۳۔ ح ۶۳۱ ۲۴۴۔ ح ۶۳۲ ۲۴۵۔ ح ۶۳۳ ۲۴۶۔ ح ۶۳۴ ۲۴۷۔ ح ۶۳۵ ۲۴۸۔ ح ۶۳۶ ۲۴۹۔ ح ۶۳۷ ۲۵۰۔ ح ۶۳۸ ۲۵۱۔ ح ۶۳۹ ۲۵۲۔ ح ۶۴۰ ۲۵۳۔ ح ۶۴۱ ۲۵۴۔ ح ۶۴۲ ۲۵۵۔ ح ۶۴۳ ۲۵۶۔ ح ۶۴۴ ۲۵۷۔ ح ۶۴۵ ۲۵۸۔ ح ۶۴۶ ۲۵۹۔ ح ۶۴۷ ۲۶۰۔ ح ۶۴۸ ۲۶۱۔ ح ۶۴۹ ۲۶۲۔ ح ۶۵۰ ۲۶۳۔ ح ۶۵۱ ۲۶۴۔ ح ۶۵۲ ۲۶۵۔ ح ۶۵۳ ۲۶۶۔ ح ۶۵۴ ۲۶۷۔ ح ۶۵۵ ۲۶۸۔ ح ۶۵۶ ۲۶۹۔ ح ۶۵۷ ۲۷۰۔ ح ۶۵۸ ۲۷۱۔ ح ۶۵۹ ۲۷۲۔ ح ۶۶۰ ۲۷۳۔ ح ۶۶۱ ۲۷۴۔ ح ۶۶۲ ۲۷۵۔ ح ۶۶۳ ۲۷۶۔ ح ۶۶۴ ۲۷۷۔ ح ۶۶۵ ۲۷۸۔ ح ۶۶۶ ۲۷۹۔ ح ۶۶۷ ۲۸۰۔ ح ۶۶۸ ۲۸۱۔ ح ۶۶۹ ۲۸۲۔ ح ۶۷۰ ۲۸۳۔ ح ۶۷۱ ۲۸۴۔ ح ۶۷۲ ۲۸۵۔ ح ۶۷۳ ۲۸۶۔ ح ۶۷۴ ۲۸۷۔ ح ۶۷۵ ۲۸۸۔ ح ۶۷۶ ۲۸۹۔ ح ۶۷۷ ۲۹۰۔ ح ۶۷۸ ۲۹۱۔ ح ۶۷۹ ۲۹۲۔ ح ۶۸۰ ۲۹۳۔ ح ۶۸۱ ۲۹۴۔ ح ۶۸۲ ۲۹۵۔ ح ۶۸۳ ۲۹۶۔ ح ۶۸۴ ۲۹۷۔ ح ۶۸۵ ۲۹۸۔ ح ۶۸۶ ۲۹۹۔ ح ۶۸۷ ۳۰۰۔ ح ۶۸۸ ۳۰۱۔ ح ۶۸۹ ۳۰۲۔ ح ۶۹۰ ۳۰۳۔ ح ۶۹۱ ۳۰۴۔ ح ۶۹۲ ۳۰۵۔ ح ۶۹۳ ۳۰۶۔ ح ۶۹۴ ۳۰۷۔ ح ۶۹۵ ۳۰۸۔ ح ۶۹۶ ۳۰۹۔ ح ۶۹۷ ۳۱۰۔ ح ۶۹۸ ۳۱۱۔ ح ۶۹۹ ۳۱۲۔ ح ۷۰۰ ۳۱۳۔ ح ۷۰۱ ۳۱۴۔ ح ۷۰۲ ۳۱۵۔ ح ۷۰۳ ۳۱۶۔ ح ۷۰۴ ۳۱۷۔ ح ۷۰۵ ۳۱۸۔ ح ۷۰۶ ۳۱۹۔ ح ۷۰۷ ۳۲۰۔ ح ۷۰۸ ۳۲۱۔ ح ۷۰۹ ۳۲۲۔ ح ۷۱۰ ۳۲۳۔ ح ۷۱۱ ۳۲۴۔ ح ۷۱۲ ۳۲۵۔ ح ۷۱۳ ۳۲۶۔ ح ۷۱۴ ۳۲۷۔ ح ۷۱۵ ۳۲۸۔ ح ۷۱۶ ۳۲۹۔ ح ۷۱۷ ۳۳۰۔ ح ۷۱۸ ۳۳۱۔ ح ۷۱۹ ۳۳۲۔ ح ۷۲۰ ۳۳۳۔ ح ۷۲۱ ۳۳۴۔ ح ۷۲۲ ۳۳۵۔ ح ۷۲۳ ۳۳۶۔ ح ۷۲۴ ۳۳۷۔ ح ۷۲۵ ۳۳۸۔ ح ۷۲۶ ۳۳۹۔ ح ۷۲۷ ۳۴۰۔ ح ۷۲۸ ۳۴۱۔ ح ۷۲۹ ۳۴۲۔ ح ۷۳۰ ۳۴۳۔ ح ۷۳۱ ۳۴۴۔ ح ۷۳۲ ۳۴۵۔ ح ۷۳۳ ۳۴۶۔ ح ۷۳۴ ۳۴۷۔ ح ۷۳۵ ۳۴۸۔ ح ۷۳۶ ۳۴۹۔ ح ۷۳۷ ۳۵۰۔ ح ۷۳۸ ۳۵۱۔ ح ۷۳۹ ۳۵۲۔ ح ۷۴۰ ۳۵۳۔ ح ۷۴۱ ۳۵۴۔ ح ۷۴۲ ۳۵۵۔ ح ۷۴۳ ۳۵۶۔ ح ۷۴۴ ۳۵۷۔ ح ۷۴۵ ۳۵۸۔ ح ۷۴۶ ۳۵۹۔ ح ۷۴۷ ۳۶۰۔ ح ۷۴۸ ۳۶۱۔ ح ۷۴۹ ۳۶۲۔ ح ۷۵۰ ۳۶۳۔ ح ۷۵۱ ۳۶۴۔ ح ۷۵۲ ۳۶۵۔ ح ۷۵۳ ۳۶۶۔ ح ۷۵۴ ۳۶۷۔ ح ۷۵۵ ۳۶۸۔ ح ۷۵۶ ۳۶۹۔ ح ۷۵۷ ۳۷۰۔ ح ۷۵۸ ۳۷۱۔ ح ۷۵۹ ۳۷۲۔ ح ۷۶۰ ۳۷۳۔ ح ۷۶۱ ۳۷۴۔ ح ۷۶۲ ۳۷۵۔ ح ۷۶۳ ۳۷۶۔ ح ۷۶۴ ۳۷۷۔ ح ۷۶۵ ۳۷۸۔ ح ۷۶۶ ۳۷۹۔ ح ۷۶۷ ۳۸۰۔ ح ۷۶۸ ۳۸۱۔ ح ۷۶۹ ۳۸۲۔ ح ۷۷۰ ۳۸۳۔ ح ۷۷۱ ۳۸۴۔ ح ۷۷۲ ۳۸۵۔ ح ۷۷۳ ۳۸۶۔ ح ۷۷۴ ۳۸۷۔ ح ۷۷۵ ۳۸۸۔ ح ۷۷۶ ۳۸۹۔ ح ۷۷۷ ۳۹۰۔ ح ۷۷۸ ۳۹۱۔ ح ۷۷۹ ۳۹۲۔ ح ۷۸۰ ۳۹۳۔ ح ۷۸۱ ۳۹۴۔ ح ۷۸۲ ۳۹۵۔ ح ۷۸۳ ۳۹۶۔ ح ۷۸۴ ۳۹۷۔ ح ۷۸۵ ۳۹۸۔ ح ۷۸۶ ۳۹۹۔ ح ۷۸۷ ۴۰۰۔ ح ۷۸۸ ۴۰۱۔ ح ۷۸۹ ۴۰۲۔ ح ۷۹۰ ۴۰۳۔ ح ۷۹۱ ۴۰۴۔ ح ۷۹۲ ۴۰۵۔ ح ۷۹۳ ۴۰۶۔ ح ۷۹۴ ۴۰۷۔ ح ۷۹۵ ۴۰۸۔ ح ۷۹۶ ۴۰۹۔ ح ۷۹۷ ۴۱۰۔ ح ۷۹۸ ۴۱۱۔ ح ۷۹۹ ۴۱۲۔ ح ۸۰۰ ۴۱۳۔ ح ۸۰۱ ۴۱۴۔ ح ۸۰۲ ۴۱۵۔ ح ۸۰۳ ۴۱۶۔ ح ۸۰۴ ۴۱۷۔ ح ۸۰۵ ۴۱۸۔ ح ۸۰۶ ۴۱۹۔ ح ۸۰۷ ۴۲۰۔ ح ۸۰۸ ۴۲۱۔ ح ۸۰۹ ۴۲۲۔ ح ۸۱۰ ۴۲۳۔ ح ۸۱۱ ۴۲۴۔ ح ۸۱۲ ۴۲۵۔ ح ۸۱۳ ۴۲۶۔ ح ۸۱۴ ۴۲۷۔ ح ۸۱۵ ۴۲۸۔ ح ۸۱۶ ۴۲۹۔ ح ۸۱۷ ۴۳۰۔ ح ۸۱۸ ۴۳۱۔ ح ۸۱۹ ۴۳۲۔ ح ۸۲۰ ۴۳۳۔ ح ۸۲۱ ۴۳۴۔ ح ۸۲۲ ۴۳۵۔ ح ۸۲۳ ۴۳۶۔ ح ۸۲۴ ۴۳۷۔ ح ۸۲۵ ۴۳۸۔ ح ۸۲۶ ۴۳۹۔ ح ۸۲۷ ۴۴۰۔ ح ۸۲۸ ۴۴۱۔ ح ۸۲۹ ۴۴۲۔ ح ۸۳۰ ۴۴۳۔ ح ۸۳۱ ۴۴۴۔ ح ۸۳۲ ۴۴۵۔ ح ۸۳۳ ۴۴۶۔ ح ۸۳۴ ۴۴۷۔ ح ۸۳۵ ۴۴۸۔ ح ۸۳۶ ۴۴۹۔ ح ۸۳۷ ۴۵۰۔ ح ۸۳۸ ۴۵۱۔ ح ۸۳۹ ۴۵۲۔ ح ۸۴۰ ۴۵۳۔ ح ۸۴۱ ۴۵۴۔ ح ۸۴۲ ۴۵۵۔ ح ۸۴۳ ۴۵۶۔ ح ۸۴۴ ۴۵۷۔ ح ۸۴۵ ۴۵۸۔ ح ۸۴۶ ۴۵۹۔ ح ۸۴۷ ۴۶۰۔ ح ۸۴۸ ۴۶۱۔ ح ۸۴۹ ۴۶۲۔ ح ۸۵۰ ۴۶۳۔ ح ۸۵۱ ۴۶۴۔ ح ۸۵۲ ۴۶۵۔ ح ۸۵۳ ۴۶۶۔ ح ۸۵۴ ۴۶۷۔ ح ۸۵۵ ۴۶۸۔ ح ۸۵۶ ۴۶۹۔ ح ۸۵۷ ۴۷۰۔ ح ۸۵۸ ۴۷۱۔ ح ۸۵۹ ۴۷۲۔ ح ۸۶۰ ۴۷۳۔ ح ۸۶۱ ۴۷۴۔ ح ۸۶۲ ۴۷۵۔ ح ۸۶۳ ۴۷۶۔ ح ۸۶۴ ۴۷۷۔ ح ۸۶۵ ۴۷۸۔ ح ۸۶۶ ۴۷۹۔ ح ۸۶۷ ۴۸۰۔ ح ۸۶۸ ۴۸۱۔ ح ۸۶۹ ۴۸۲۔ ح ۸۷۰ ۴۸۳۔ ح ۸۷۱ ۴۸۴۔ ح ۸۷۲ ۴۸۵۔ ح ۸۷۳ ۴۸۶۔ ح ۸۷۴ ۴۸۷۔ ح ۸۷۵ ۴۸۸۔ ح ۸۷۶ ۴۸۹۔ ح ۸۷۷ ۴۹۰۔ ح ۸۷۸ ۴۹۱۔ ح ۸۷۹ ۴۹۲۔ ح ۸۸۰ ۴۹۳۔ ح ۸۸۱ ۴۹۴۔ ح ۸۸۲ ۴۹۵۔ ح ۸۸۳ ۴۹۶۔ ح ۸۸۴ ۴۹۷۔ ح ۸۸۵ ۴۹۸۔ ح ۸۸۶ ۴۹۹۔ ح ۸۸۷ ۵۰۰۔ ح ۸۸۸ ۵۰۱۔ ح ۸۸۹ ۵۰۲۔ ح ۸۹۰ ۵۰۳۔ ح ۸۹۱ ۵۰۴۔ ح ۸۹۲ ۵۰۵۔ ح ۸۹۳ ۵۰۶۔ ح ۸۹۴ ۵۰۷۔ ح ۸۹۵ ۵۰۸۔ ح ۸۹۶ ۵۰۹۔ ح ۸۹۷ ۵۱۰۔ ح ۸۹۸ ۵۱۱۔ ح ۸۹۹ ۵۱۲۔ ح ۹۰۰ ۵۱۳۔ ح ۹۰۱ ۵۱۴۔ ح ۹۰۲ ۵۱۵۔ ح ۹۰۳ ۵۱۶۔ ح ۹۰۴ ۵۱۷۔ ح ۹۰۵ ۵۱۸۔ ح ۹۰۶ ۵۱۹۔ ح ۹۰۷ ۵۲۰۔ ح ۹۰۸ ۵۲۱۔ ح ۹۰۹ ۵۲۲۔ ح ۹۱۰ ۵۲۳۔ ح ۹۱۱ ۵۲۴۔ ح ۹۱۲ ۵۲۵۔ ح ۹۱۳ ۵۲۶۔ ح ۹۱۴ ۵۲۷۔ ح ۹۱۵ ۵۲۸۔ ح ۹۱۶ ۵۲۹۔ ح ۹۱۷ ۵۳۰۔ ح ۹۱۸ ۵۳۱۔ ح ۹۱۹ ۵۳۲۔ ح ۹۲۰ ۵۳۳۔ ح ۹۲۱ ۵۳۴۔ ح ۹۲۲ ۵۳۵۔ ح ۹۲۳ ۵۳۶۔ ح ۹۲۴ ۵۳۷۔ ح ۹۲۵ ۵۳۸۔ ح ۹۲۶ ۵۳۹۔ ح ۹۲۷ ۵۴۰۔ ح ۹۲۸ ۵۴۱۔ ح ۹۲۹ ۵۴۲۔ ح ۹۳۰ ۵۴۳۔ ح ۹۳۱ ۵۴۴۔ ح ۹۳۲ ۵۴۵۔ ح ۹۳۳ ۵۴۶۔ ح ۹۳۴ ۵۴۷۔ ح ۹۳۵ ۵۴۸۔ ح ۹۳۶ ۵۴۹۔ ح ۹۳۷ ۵۵۰۔ ح ۹۳۸ ۵۵۱۔ ح ۹۳۹ ۵۵۲۔ ح ۹۴۰ ۵۵۳۔ ح ۹۴۱ ۵۵۴۔ ح ۹۴۲ ۵۵۵۔ ح ۹۴۳ ۵۵۶۔ ح ۹۴۴ ۵۵۷۔ ح ۹۴۵ ۵۵۸۔ ح ۹۴۶ ۵۵۹۔ ح ۹۴۷ ۵۶۰۔ ح ۹۴۸ ۵۶۱۔ ح ۹۴۹ ۵۶۲۔ ح ۹۵۰ ۵۶۳۔ ح ۹۵۱ ۵۶۴۔ ح ۹۵۲ ۵۶۵۔ ح ۹۵۳ ۵۶۶۔ ح ۹۵۴ ۵۶۷۔ ح ۹۵۵ ۵۶۸۔ ح ۹۵۶ ۵۶۹۔ ح ۹۵۷ ۵۷۰۔ ح ۹۵۸ ۵۷۱۔ ح ۹۵۹ ۵۷۲۔ ح ۹۶۰ ۵۷۳۔ ح ۹۶۱ ۵۷۴۔ ح ۹۶۲ ۵۷۵۔ ح ۹۶۳ ۵۷۶۔ ح ۹۶۴ ۵۷۷۔ ح ۹۶۵ ۵۷۸۔ ح ۹۶۶ ۵۷۹۔ ح ۹۶۷ ۵۸۰۔ ح ۹۶۸ ۵۸۱۔ ح ۹۶۹ ۵۸۲۔ ح ۹۷۰ ۵۸۳۔ ح ۹۷۱ ۵۸۴۔ ح ۹۷۲ ۵۸۵۔ ح ۹۷۳ ۵۸۶۔ ح ۹۷۴ ۵۸۷۔ ح ۹۷۵ ۵۸۸۔ ح ۹۷۶ ۵۸۹۔ ح ۹۷۷ ۵۹۰۔ ح ۹۷۸ ۵۹۱۔ ح ۹۷۹ ۵۹۲۔ ح ۹۸۰ ۵۹۳۔ ح ۹۸۱ ۵۹۴۔ ح ۹۸۲ ۵۹۵۔ ح ۹۸۳ ۵۹۶۔ ح ۹۸۴ ۵۹۷۔ ح ۹۸۵ ۵۹۸۔ ح ۹۸۶ ۵۹۹۔ ح ۹۸۷ ۶۰۰۔ ح ۹۸۸ ۶۰۱۔ ح ۹۸۹ ۶۰۲۔ ح ۹۹۰ ۶۰۳۔ ح ۹۹۱ ۶۰۴۔ ح ۹۹۲ ۶۰۵۔ ح ۹۹۳ ۶۰۶۔ ح ۹۹۴ ۶۰۷۔ ح ۹۹۵ ۶۰۸۔ ح ۹۹۶ ۶۰۹۔ ح ۹۹۷ ۶۱۰۔ ح ۹۹۸ ۶۱۱۔ ح ۹۹۹ ۶۱۲۔ ح ۱۰۰۰ ۶۱۳۔ ح ۱۰۰۱ ۶۱۴۔ ح ۱۰۰۲ ۶۱۵۔ ح ۱۰۰۳ ۶۱۶۔ ح ۱۰۰۴ ۶۱۷۔ ح ۱۰۰۵ ۶۱۸۔ ح ۱۰۰۶ ۶۱۹۔ ح ۱۰۰۷ ۶۲۰۔ ح ۱۰۰۸ ۶۲۱۔ ح ۱۰۰۹ ۶۲۲۔ ح ۱۰۱۰ ۶۲۳۔ ح ۱۰۱۱ ۶۲۴۔ ح ۱۰۱۲ ۶۲۵۔ ح ۱۰۱۳ ۶۲۶۔ ح ۱۰۱۴ ۶۲۷۔ ح ۱۰۱۵ ۶۲۸۔ ح ۱۰۱۶ ۶۲۹۔ ح ۱۰۱۷ ۶۳۰۔ ح ۱۰۱۸ ۶۳۱۔ ح ۱۰۱۹ ۶۳۲۔ ح ۱۰۲۰ ۶۳۳۔ ح ۱۰۲۱ ۶۳۴۔ ح ۱۰۲۲ ۶۳۵۔ ح ۱۰۲۳ ۶۳۶۔ ح ۱۰۲۴ ۶۳۷۔ ح ۱۰۲۵ ۶۳۸۔ ح ۱۰۲۶ ۶۳۹۔ ح ۱۰۲۷ ۶۴۰۔ ح ۱۰۲۸ ۶۴۱۔ ح ۱۰۲۹ ۶۴۲۔ ح ۱۰۳۰ ۶۴۳۔ ح ۱۰۳۱ ۶۴۴۔ ح ۱۰۳۲ ۶۴۵۔ ح ۱۰۳۳ ۶۴۶۔ ح ۱۰۳۴ ۶۴۷۔ ح ۱۰۳۵ ۶۴۸۔ ح ۱۰۳۶ ۶۴۹۔ ح ۱۰۳۷ ۶۵۰۔ ح ۱۰۳۸ ۶۵۱۔ ح ۱۰۳۹ ۶۵۲۔ ح ۱۰۴۰ ۶۵۳۔ ح ۱۰۴۱ ۶۵۴۔ ح ۱۰۴۲ ۶۵۵۔ ح ۱۰۴۳ ۶۵۶۔ ح ۱۰۴۴ ۶۵۷۔ ح ۱۰۴۵ ۶۵۸۔ ح ۱۰۴۶ ۶۵۹۔ ح ۱۰۴۷ ۶۶۰۔ ح ۱۰۴۸ ۶۶۱۔ ح ۱۰۴۹ ۶۶۲۔ ح ۱۰۵۰ ۶۶۳۔ ح ۱۰۵۱ ۶۶۴۔ ح ۱۰۵۲ ۶۶۵۔ ح ۱۰۵۳ ۶۶۶۔ ح ۱۰۵۴ ۶۶۷۔ ح ۱۰۵۵ ۶۶۸۔ ح ۱۰۵۶ ۶۶۹۔ ح ۱۰۵۷ ۶۷۰۔ ح ۱۰۵۸ ۶۷۱۔ ح ۱۰۵۹ ۶۷۲۔ ح ۱۰۶۰ ۶۷۳۔ ح ۱۰۶۱ ۶۷۴۔ ح ۱۰۶۲ ۶۷۵۔ ح ۱۰۶۳ ۶۷۶۔ ح ۱۰۶۴ ۶۷۷۔ ح ۱۰۶۵ ۶۷۸۔ ح ۱۰۶۶ ۶۷۹۔ ح ۱۰۶۷ ۶۸۰۔ ح ۱۰۶۸ ۶۸۱۔ ح ۱۰۶۹ ۶۸۲۔ ح ۱۰۷۰ ۶۸۳۔ ح ۱۰۷۱ ۶۸۴۔ ح ۱۰۷۲ ۶۸۵۔ ح ۱۰۷۳ ۶۸۶۔ ح ۱۰۷۴ ۶۸۷۔ ح ۱۰۷۵ ۶۸۸۔ ح ۱۰۷۶ ۶۸۹۔ ح ۱۰۷۷ ۶۹۰۔ ح ۱۰۷۸ ۶۹۱۔ ح ۱۰۷۹ ۶۹۲۔ ح ۱۰۸۰ ۶۹۳۔ ح ۱۰۸۱ ۶۹۴۔ ح ۱۰۸۲ ۶۹۵۔ ح ۱۰۸۳ ۶۹۶۔ ح ۱۰۸۴ ۶۹۷۔ ح ۱۰۸۵ ۶۹۸۔ ح ۱۰۸۶ ۶۹۹۔ ح ۱۰۸۷ ۷۰۰۔ ح ۱۰۸۸ ۷۰۱۔ ح ۱۰۸۹ ۷۰۲۔ ح ۱۰۹۰ ۷۰۳۔ ح ۱۰۹۱ ۷۰۴۔ ح ۱۰۹۲ ۷۰۵۔ ح ۱۰۹۳ ۷۰۶۔ ح ۱۰۹۴ ۷۰۷۔ ح ۱۰۹۵ ۷۰۸۔ ح ۱۰۹۶ ۷۰۹۔ ح ۱۰۹۷ ۷۱۰۔ ح ۱۰۹۸ ۷۱۱۔ ح ۱۰۹۹ ۷۱۲۔ ح ۱۱۰

مختصر چہارم

یہ سب برسرِ کار نظامِ قسور و غمراہی کی سی جھلک تھی جو بینِ کائنات پر عروجِ تفصیلِ نقد کی جھبھوٹا کٹاؤن میں دوڑ رہے تھے۔ مسئلہ تو اسی پریشانی میں تھیں کہ کیا سب دور ہے کہ ہندو دھرم کے کواخانی کا غمراہی حکم کیا ہے؟ اور اسی کے غمراہی حکم کے دورِ باخت کے لئے جبرِ سلاطنت کا اصل ترو کا دور ہے مسئلہ

۱۔ دشمن کو جہدِ محسوس تمام ہے۔ جیسے جس وقت ہم نے فتح کیا تھا اس وقت یہاں کی زمینیں اس کے اکیس لاکھ پانچ سو اسی ہزار مربع فٹ کے بعد عمارتوں میں تقسیم کر دی گئیں !

۲۔ اٹلانٹک کے تھلانگ کے پاس ہی دو زمینیں عجز و کی نہیں تو وہ فتح کے وقت ہی مسلمان ہو چکے تھے۔ اجماعت کو نہ ہر آزاد ہے ؟

۱۔ محمد بن اسماعیل بن رسول بن یحییٰ بن محمد بن حسن بن علی بن ابی طالب (علیہ السلام) کی قبر پر کیا تھا اور جس کی تعمیر کیا گئی؟

۲۔ محمد بن اسماعیل بن رسول بن یحییٰ بن محمد بن حسن بن علی بن ابی طالب (علیہ السلام) کے دو سر پر کیا ہے جو قبر پر کیا گیا ہے؟

۳۔ محمد بن اسماعیل بن رسول بن یحییٰ بن محمد بن حسن بن علی بن ابی طالب (علیہ السلام) کے دو سر پر کیا ہے جو قبر پر کیا گیا ہے؟

۴۔ محمد بن اسماعیل بن رسول بن یحییٰ بن محمد بن حسن بن علی بن ابی طالب (علیہ السلام) کے دو سر پر کیا ہے جو قبر پر کیا گیا ہے؟

۵۔ محمد بن اسماعیل بن رسول بن یحییٰ بن محمد بن حسن بن علی بن ابی طالب (علیہ السلام) کے دو سر پر کیا ہے جو قبر پر کیا گیا ہے؟

۶۔ محمد بن اسماعیل بن رسول بن یحییٰ بن محمد بن حسن بن علی بن ابی طالب (علیہ السلام) کے دو سر پر کیا ہے جو قبر پر کیا گیا ہے؟

۷۔ محمد بن اسماعیل بن رسول بن یحییٰ بن محمد بن حسن بن علی بن ابی طالب (علیہ السلام) کے دو سر پر کیا ہے جو قبر پر کیا گیا ہے؟

۸۔ محمد بن اسماعیل بن رسول بن یحییٰ بن محمد بن حسن بن علی بن ابی طالب (علیہ السلام) کے دو سر پر کیا ہے جو قبر پر کیا گیا ہے؟

۹۔ محمد بن اسماعیل بن رسول بن یحییٰ بن محمد بن حسن بن علی بن ابی طالب (علیہ السلام) کے دو سر پر کیا ہے جو قبر پر کیا گیا ہے؟

۱۰۔ محمد بن اسماعیل بن رسول بن یحییٰ بن محمد بن حسن بن علی بن ابی طالب (علیہ السلام) کے دو سر پر کیا ہے جو قبر پر کیا گیا ہے؟

۴۔ صدوں کی فوجی اسلحہ، ہاتھ کے نعرہ اُڑتی سلاطین سے جاں کی زمینوں کی زمین پر کیا فرق کرنا؟  
 اور عورتوں اور خیر کے نتیجہ میں صدیوں مسلمان اور پانچواں صدی کی پوزیشن کیا ہے؟  
 بدقسمت ہیں، یہ کہل کے پوزیشن میں صدیوں مسلمانوں کی مکہ درہات کرنا جہت مشکل ہے، یہ وہی مسلمان



اس کی روشنی میں بہت حد تک یقین کے ساتھ داخلی مسئلہ کے متعلق حکم دیا کہ اگر ہندوستان کو متحدہ اور تقسیم نہ کیا جائے تو صرف ایک انداز سے بحث کی جا سکتی تھی مگر تقسیم کے بعد مسلم اور غیر مسلم ملکوں (پاکستان اور ہندوستان) میں بٹ جانے کی بنا پر بہت سی نئی خطیں پیدا ہو گئی ہیں۔

## اور اتحاد پاکستان

- ۱۔ تقسیم کے بعد غیر مسلموں کی متروکہ زمینیں جو حکومت پاکستان کے درمیان تیار ہونے لگی تھیں اس کا سلب ہوا تھا مگر حادی نے نوٹ کیا کہ وہ تمام زمینیں حکومت کے زیر مال کی ملکیت بن گئیں پھر جب پاکستان نے وہ زمینیں مسلمانوں کے حوالے کیں تو چند مسلمانوں پر غرضی واجب ہوتا ہے اس لیے وہ زمینیں غرضی قرار پائیں گی۔
- ۲۔ غیر مسلموں کی متروکہ زمینیں اور داخلی حکومت پاکستان نے کسی سلطان کو عاریت یا اجارہ یا عاریت کے لیے پر دی ہوں غرضی ہیں غرضی اس لیے کہ یہ ایرانی مسلمانوں میں داخل ہیں جیسا کہ سٹائی کی اس عبارت سے ثابت ہوتا ہے۔

و بعداً تنوع مالت بعضی لا عنسوبة ولا خراجية من الاموال نفس الارض المسكونة من  
الغزو و هو مالت ارباب بلا رارت والى اهل الاموال او متع حقبة و اهل طلمین اسی جویم  
القصاصہ۔ ۱۰۱

- ۱۔ اور حکومت جو کچھ گامیہ زمینوں پر سے وصول کرتی ہے وہ اجرت الارض ہے غرض خراج نہیں۔ ۱۰۱
- ۲۔ اسی طرح وہ اراضی جو پاکستان بننے سے پہلے دیر، دقہیں کسی شخص کی ملکیت میں داخل نہیں تھیں پھر اگر غرضی حکومت نے آپ سال کے وسائل جیسا کہ وہ زمینیں قسماً یا عاریت مسلمانوں کے درمیان لٹکانے پر تقسیم کر دی تو وہ غرضی ہیں اور جو غیر مسلموں کو دی گئیں وہ منسہ اجی ہیں۔
- ۳۔ اسی طرح جو عیرانہ زمینیں حکومت پاکستان نے اپنے تمام کے بعد مسلمانوں کو بقیہ عاریت لٹکانے بعد پر دی وہ بھی غرضی ہیں غرضی کے اہم اور وسطہ کے اصول کے مطابق جس پاس کی زمینیں بھی غرضی ہوں اور غرضی وہ غرضی ہوں اور اگر قرب و حوا میں رہی زمینیں غرضی ہیں تو زمینیں بھی غرضی ہوں گی۔









طوطا کے نہیں ہیں، بلکہ ان کو اسلام کی دعوت دی گئی تھی پھر جماعت کی راہرواہر کا مناسب فائدہ دعوت سے اتنا متاثر ہو کر مسلمان ہو گیا، دوسرے راہبانوں نے بھی اسلام قبول کر لیا اس طرح سندھ کے یہ علاقے دوبارہ اسلامی حکومت کے زیرِ تحکیم میں شامل ہوئے۔ ان کے باشندے مسلمان ہوئے اور ان کی تارہ زمینیں ان کی ملکیت میں نہیں بکتر ہوئیں عبدالعزیز نے بھی نو سو مربع اوقاف کو تین سو گز زمین پر دیا اور ان کی زمینیں ان کی ملکیت میں بکتر رکھیں ان صورت میں ظاہر ہے کہ ان مسلمانوں کی زمینوں پر مسنونہ عائد نہیں کیا جاسکتا، عائدہ کے مطابق یہ زمینیں فشری ہی ہوں گی۔ (۱۱)

اس کے علاوہ اسلامی فتوحات کے بعد بہت سے نئے نئے اور نئی بستیوں پرانی گلیوں میں کی زمینوں کے مالک ابتداً مسلمان ہی ہوئے جنہوں نے حکومت کی امانت سے ان کو آباد کیا اور بہت سی زمینیں فشری پائی سے سربل کی گئیں تو یہ زمینیں بھی عائدہ کے دوسرے فشری قرار پائیں گی۔

اس تفصیل سے ثابت ہوتا ہے کہ خود سندھ کا بھی ایک بڑا علاقہ فشری ہے۔ اس لیے منہہ کی صرف انہیں زمینوں پر مسنونہ عائد کیا جاسکتا ہے جن کے بارے میں یقین یا گمان غالب کے ساتھ معلوم ہو کہ یہ فتح اول کے وقت غیر مسلموں کے ملک میں رہیں اور بعد میں جوئے والی بغاوت میں وہ ان کے لوگ شریک نہیں بنے تھے اور اس طرح اسلامی حکومت کی تخلیق کے وقت وہ مسلمان نہیں تھے۔ لیکن جن علاقوں کے بارے میں معلوم ہو کہ وہاں کے لوگ فتح اول کے وقت ہی مسلمان ہو گئے یا بعد میں جوئے والی بغاوت میں شریک کے بعد اسلام لے گئے تھے وہ فشری ہی کہتا ہوگا۔ جب تک کہ اس کا بھوت نہ ملے جیسے کہ دیہان میں ان زمینوں کے کسی حصے کو کسی غیر مسلم نے منسیر یا کتا اس کے بعد مسلمان کر لیا۔

اسی طرح سندھ یا ہندو پاک کے بغیر وہ تمام علاقے جو بعد کے ادوار میں مفتوح ہوئے اور ان کی تفصیلات معلوم نہیں ہیں اور وہ مسلمانوں کے قبضے میں پہلی ہی تھیں اور درمیان میں کسی غیر مسلم کی ملکیت کا ثبوت نہیں ہے تو ان کو مستصحب حال کی بنا پر فشری ہی قرار دیا جائے گا اور یہی سمجھا جائے گا کہ یہ زمینیں اول فتح کے وقت ہی مسلمانوں کے قبضے میں پہلا آ رہی ہیں۔

حضرت شاہ جلال رحمانی سرمدی نے اپنی کتاب ”اعلام الاراضی“ میں بھی یہی بات کہہ کر حج جوڑ زمینیں مسلمانوں

کے پاس ہیں وہ غزنی میں اور ان کے حشر کو معنی اس بنا پر مستحب نہیں کیا جیسا کہ ہندوستان کی زمینوں کے تین سو اسی  
جزیرہ پہلے پھر سلطان ان کے ابتدائی مالک کیسے بن گئے۔ اس لیے کہ اس مقام پر چنانچہ اہمیت سے اہمات  
ہیں وہیں یہ احتمال بھی ہے کہ یہ زمینیں غیر آباد یا لالٹ ہو کر سلاوی قوم کے ریت اعلیٰ کی ملکیت میں چلی گئی ہوں پھر  
حکومت اسلامیہ نے کسی مسلمان کو ان غزو یا غزوات کی بنا پر یہ زمینیں جائیداد کے طور پر یا قیمت کے ساتھ دے دی ہوں اور  
اس طرح ان کا پہلا مالک مسلمان بنا ہو۔ ۱۱

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب کا صرف پاکستان کی اس قسم کی ارضی کے سب سے زیادہ ہی خیال ہے حضرت  
مختاری دہلوی بھی اہلہ القادسی میں ہندوپاک کی تمام زمینوں کو غزنی قرار دیتے جو سلا بعد میں مسلمانوں کے  
پاس چلی آئی ہیں اور دلیل وہی استصحاب حال ہے۔ یوں اہلہ اختیاری میں حضرت کے مختلف  
الجواب فتاویٰ منقول ہیں مگر حضرت کا رجحان غزنی ہونے کی طرف ہے۔

مفتی رشید احمد پاکستانی بھی اسی القادسی میں اس قسم کی بات لکھی ہے اور حضرت مختاری دہلوی کے ہاتھ  
کی تائید کی ہے۔ ۱۲

## حقیقت واقعی

لیکن اگر ہم کتب تاریخ کی مراجعت پر نظر رکھیں کہ محمد بن قاسم کی فتوحات کے بعد ہندوستان کے دو حصے  
علاقے جن کی فتوحات غزنی، حیدر اور غوری حکومت سے شروع ہو کر علاء الدین خلجی تک تمام ہوئیں ان تمام علاقوں  
کی زمینیں عثمان کے ہندو مالکان ہیں کی ملک اور قبضہ میں آئی تھی نہیں اور نہ پرستار ان عام کیا تھا جیسا کہ حضرت  
مفتی محمد شفیع صاحب نے اپنی کتاب ”اسلام کا نظریہ ارضی“ کے باب دوم میں لکھی کہ ان لوگوں سے زمین سے  
مگر یہ تحقیق درست ہے تو ہندوستان کی غیر آبادی سے اسے جیسا کہ انہوں نے بتا دیا ہے جتنی ہے ان کے  
ایسی زمینیں یہ مسلم بنی خضہ کے اور مسلمانوں نے فتح کے بعد ترکہ و غنیمت میں لے لی تھیں جو ان کے  
اتھریہ کے بارے میں مشہور ہے یا کہ ان غیر مسلموں سے مسلمانوں نے خرید لیا یا کسی جائیداد سے حاصل کیا  
اس سے ہندوستان کی ارضی مجموعہ بنائی ہیں



اس کے جواب کے لیے بھی ہمیں تاریخ کی طرف رجوع کرنا ہوگا۔ ہندوؤں کی کتاب مہا راجا ہندو سے نقل کیا جاتا ہے کہ سندھ کی نارانی پرمیوں نے قمری خراج کا سامنے یعنی پیدوارا اس مقرر کیا تھا اس لیے جب تک نارانی خراج ہی اس پر خراج واجب رہا۔ بعد کے حکمرانوں کو اس واسطے کہ بدلے کا اہلیا کو نہیں ہوگا جیسا کہ نقباء کی عادت شروع میں برہمنوں کے لیے تھی۔ البتہ سندھ کے کسی علاقے کے بارے میں خراج کی کسی صورت کا ہوتے ہی جاتا تو پھر ہی صورت کا حکم لگے گا۔

سندھ کے علاوہ ہندوستان کی بغیر تمام اسی کے، اسے اس اتنا تو معلوم ہے کہ اس میں ذہین سے ان کو سب سے بہت سے مدد کی ٹیکسٹ میں برقرار رکھا کر ان پر خراج عائد کیا تھا اگر اس کی وضاحت ہمیں ملے گی تو اس پر جس قسم کا خراج مقرر کیا تھا۔

ابن زہرہ غوثی اور ابنہ حقیقت کا دفتروں علاء الدین خلجی کے عہد کی اصطلاحات و تبدیلیوں کے ذیل میں دو اہم تبدیلیوں کا ذکر کرتے ہیں۔

”ابن زہرہ کہتے ہیں کہ جو خراج کو تنخواہ بصورت جاگیر دینے کا دستور مل رہا تھا علاء الدین خلجی نے اس کو بدل کر خراج کو نقد خراج دینے کا قانون جاری کیا۔“

”اسی طرح ایک یہ بھی خبر ہو کہ سلطان محمد غوری نے جو سندھ پر فتح فرمائی اس کے بعد خراج کا نظام دوبارہ جاری کیا۔“

عالمی کے بعد محمد تغلق نے محمد بن تغلق کے عہد میں خراج کو ایک دفعہ نقد کرنے کا حکم دیا تھا وہ خراج جاگیروں سے جاری کیا گیا مگر اس کی شرح میں کمی کی اسے سندھ راج میں کمی کوئی تبدیلی کی یا نہیں؟

اس سے کہہ سکتے ہیں کہ خراج کا نظام دوبارہ قائم ہے کہ علاء الدین خلجی سے پہلے خراج کو نقد کیا گیا تھا وہ خراج نقد میں کو عہد میں خراج کو نقد کیا گیا تھا۔ اس سے پہلے کے خراج سندھ میں خراج کا نظام دوبارہ قائم ہے کہ علاء الدین خلجی نے اسے خراج میں کمی کی یا نہیں؟ اس کے بعد محمد غوری نے خراج کو نقد کیا تھا۔ اس سے پہلے کے خراج سندھ میں خراج کا نظام دوبارہ قائم ہے کہ علاء الدین خلجی نے اسے خراج میں کمی کی یا نہیں؟











و خود بھی اس رقم سے استفادہ کر سکتا ہے۔ یہی غرض نکالنے کے لئے کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حسد راج اپنی اصل کے لحاظ سے بھی بدعت نہیں مگر اس نے فاضل صاحب نے اپنی کتاب میں منسلک کئے احکام ہندوستان کے قریبی ہونے۔ وجود نہیں کیے تو ان کی کتاب کے موضوع کے لحاظ سے ان پر کوئی حرج وارد نہیں ہوتا۔

۱۔ یہ بھی سے عشر کے بارے میں کہا برقی نے تمغائوں کا لڑائی و اٹگانہ بت ہے جن کو حضرت مفتی حریر الرحمن نے بطور نائید پیش کیا ہے کہ ان حضرت کی بے توجہی اس کی دلیل بھی کہ اس کے نزدیک ہندوستان کی اپنی عشق ہیں نہیں۔ اس لیے عشر نکالنے کی کوئی حاجت نہ تھی۔ بہ خروج نکالنے کا سلاطین اس زمانہ میں حضرت مفتی صاحب نے منکوت کیسے عکس کیا معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرت فراج بھی نہیں نکال کر گئے تھے نہ حضرت مفتی صاحب ضرور اس کا ذکر کرتے۔ حسد راج نہ نکالنے کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ چونکہ وہ حضرت استاد ادریس کے کاسل میں مہر و فہم تھے اس لیے وہی خود فراج کے معارف تھے۔ مگر بہر حال یہ کہ وہ حضرت سے یہ فکا صرف فراج سمجھ کر اس رقم کو خود ہی مستحق کر لیتے ہیں۔

اور اس کا بھی سبب یہ ہے کہ حضرت مفتی صاحب کا خیال ہے کہ ہندوستان کو دوا عرب سمجھتے ہوں۔ اس لیے یہاں کی زمینیں نہ عشق ہیں نہ فراجی اس بنا پر کہ حضرت فراج کی کسی کوئی ہمت نہیں کرتے ہونہ۔

۲۔ سنت کی عہدیت سے حضرت کا استدلال درست ہے۔ بلاشبہ طہر شعی سے دوا عرب کی رہنمائی کو حضرت نے دعوہ خرافی قرار دیا ہے۔ اور اس میں کوئی غیب نہیں ہے کہ وہ دوا عرب ایسا ہو جو اصل پولیٹی شروع سے تک دوا عرب ہو۔ کچھ اسلامی حکومتوں نے ان کی یہاں مدد دینے سے مطلق دوا عرب کھلے ہو۔ تو دوا عرب اصل سے یہودی ایک ذہن میں دوا عرب اسلام تھا۔ اور بعد میں دوا عرب بن گیا ہو۔ اس لیے خالی کی عہدیت کا سادہ فلسفہ یہی ہے کہ ہر قسم کے دوا عرب کی زمینیں نہ عشق ہیں نہ خرافی۔

۳۔ دوا عرب میں حضرت مفتی محمد طبع صاحب اور مفتی شہید صاحب پاکستانی دولوں پر گزرتے حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب کے استدلال پر تنقید کی ہے۔ ان حضرت کا کہنا ہے کہ کشمیر کی مال اہلکاروں اور عہدت میں دوا عرب سے مراد مفتی دوا عرب ہیں۔ یہ کہہ رہے ہیں کہ وہ ہے جواز ہندو سے آج تک دوا عرب ہو۔ دوا عرب میں جو انگریزی سن رکھے ہیں عرب ہے یا کسی دین کا ملک ہوئے کا معروف ہیں یا نہ جاسکتا ہے۔ اس لیے حضرت کا سوال بھی

نہیں پیدا ہو سکتے ہیں۔ ان احکام فقہ کے مخاطب نہیں بن سکتے ہیں۔

اس کی تائید کے لیے اصول نے شمس المائر سسروسی کی کتب شرح سیر کی کہ عبارت شمس کی ہے اور اس پر غور کرنے کی دعوت دی ہے۔ عبارت یہ ہے:

”لَا الْعُسْر وَالْعُرَاجُ إِذَا جَبَّ لِمَا رَضِيَ الْمُسْلِمِينَ وَهَدَاهُ إِلَيْهِ أَهْلُ الْعُسْرِ وَالْعُرَاجِ“

بعضرورة ولا حرجية (۱)

اس لفظ کے معنی صرف مسلمانوں کی رضا میں واجب ہوتے ہیں اور اہل حرب کی رضامندی میں جو ذمہ داری ہے اور (۲)۔

میں نے اس عبارت پر بہت غور کیا مگر میرے ذہن نے اس نقطہ نظر کو قبول نہیں کیا جو حضرت مفتی محمد شفیع صاحب قبول کرنا چاہتے ہیں۔ اس عبارت میں مسلمین کے مقابلے میں اہل الحرب لایا گیا ہے جس سے وہ یہ سمجھتا ہے کہ اگرچہ اہل حرب سے مراد ایسا مقام ہے جہاں مسلمان نہیں ہیں، درحقیقت سے مقابلے میں ہوتا ہے، جب کہ ہندوستان کا معاملہ ایسا نہیں ہے یہاں صدر لوگ مسلمانوں کی حکومت رہی ہے اور آج بھی کروڑوں مسلمان یہاں رہ رہے ہیں اس لیے یا سلی دلا حرب نہیں ہے اور پرشائی کی عبارت منطبق نہیں ہے، اگرچہ مہوم کوئی یقینی نہیں ہے۔“

بجز زیادہ واضح طور پر تو یہ مہوم ذہن میں آتا ہے کہ یہاں اہل حرب اور مسلمین کا تقابل، دراصل دلا حرب اور دارالاسلام کے مابین ہے۔ یہ دلا حرب کا حاصل یہ ہے کہ عسرو فرائض دارالاسلام میں واجب ہوتے ہیں، دلا حرب میں نہیں، اتنا واضح مطلب چھوڑ کر کوئی پیچیدہ مہوم مزاد لینے کی کیا ضرورت ہے؟ انہیں اکبر میں سے کسی نے شامی کی عبارت کا یہ مہوم نہیں سمجھا جو حضرت مفتی محمد شفیع صاحب نے سمجھا ناپا ہے۔ ————— خود حضرت مفتی غفرلہ عنہ نے صواب مفتی اول دارالاسلام دیوبند اس وجہ کے نفی سے کہن کے مہوم پر یہ کہ احتمال کیا جاوے، انہوں نے یہ مہوم کتنی بار اس عبارت کو اس کے سیاق و سباق کے ساتھ دیکھا اور یہاں کہن کے ذہن میں دلا حرب کا یہ مہوم نہ آ سکا جو حضرت مفتی شفیع صاحب کے ذہن میں آیا۔ ————— ان کے علاوہ علامہ کشمیری کے ذہن میں بھی دلا حرب کا کوئی متعین مہوم نہ آیا بلکہ انہوں نے بھی وہ عام مہوم سمجھا جو حضرت مفتی صاحب لکھ رہے تھے۔

خود حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے وقت کے مجتہد فقہ حنفی کے مقلدین کو اس عبارت کا یہی مطلب سمجھا  
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ایک فتویٰ سالانہ منسلک کیا جا چکا ہے۔<sup>(۱)</sup>  
ایک دوسرے فتویٰ میں لکھتے ہیں:

”البتہ ہر مقلد کی لب و لہجہ اور عبارت مزید ہمد و جوب مشہور خواجہ کو مگر یہ موقف ہے واز غریب۔“

جس پر ادا اس میں گھٹنا ٹھکانا ہے۔<sup>(۲)</sup>

اسی طرح کی ایک عبارت امداد الفتاویٰ ۶/۱۶ پر لکھی ہے۔

ان عبارت سے صاف جھلکتا ہے کہ عبارت کا مفہوم حضرت کے ذہن میں وہی ہے جو اس کے ظاہر سے  
سمجھ میں آتا ہے اور جو دوسرے کا ہر نے سمجھا ہے، البتہ ہندوستان کو واز غریب مانا جائے یا نہیں اس میں اختلاف  
کو خود بخود ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ الشراپانی تہیٰ ہندوستان سے ہندوستان کی تہیٰ ہے ممکن ہے کہ شامی کی ہی عبارت  
کی بنا پر کہ ہر جیس کہ حضرت مفتی محمد رفیع صاحب کا خیال ہے تو گویا اس کے ذہن میں شامی کی ہی عبارت کا  
مفہوم وہی ہے جو مفتی صاحب نے سمجھا ہے۔

ان اسباب کے پیش نظر شریعت کی اس عبارت سے حضرت مفتی مادل دلا معلوم دیوبند کے مستمال کر  
ہم صحت کہنے میں ہندوستان کو واز غریب ہے تو اس کی کوئی دقت نہیں ہے نہ غرضی جیس کہ اس دور کے  
ہوت سے کام لے کر فتویٰ تھا۔

جس کا پھر ایک کرد۔  
مگر حضرت مفتی صاحب کا فتویٰ واز کے بدلے بدل دیا ہے حضرت تاج محمد اعظمی  
دہلوی کے جیسے مسلمان ملک کے ہاتھ میں یقین کے ساتھ کیا جا سکتا ہے کہ اس عدوان ہندوستان واز غریب  
مادل اس دوران میں اکبر نے بھی ہندوستان کو واز غریب ہندوستان کے اراکین کے فتویٰ یا ہندوستانی ہونے کا فتویٰ  
دیا یا نکل بکریا، شریعت پر اس وقت سے حکمت اس لیے کہ اس عدوان ہندوستان ہندوستان کو واز غریب ہندوستان پر لکھنا  
کا قسط اور غلبہ ہوگا اور ہندوستان کی فوجی طاقت میں شامل ہو گیا تو واز غریب ہندوستان پر لکھنا کے بعد







”یہی جہد کہ ہر ہر کے کو قاتلہ زہم آید لہذا ہمارے کہ وہ مصروف خراج کہ کہہ نہ میں مستند مرتبہ کیا  
تو اس قدر اذیتوں کے لیے اور قیامت اخروہ گردد، لہذا جو کلام نہایت ہی گہرے میں درج ہے اسے مستند  
موصوفہ ہی کہہ دو۔“

لان الکاضین لیس لہم ولا یمة باذخار ہر السامین وابیضا مصروف

الحجۃ سکا فی حواجی العصرین (۱۵)

ہر اپنی کی عبارت سے ہمیں پتا ہے کہ اگر حکومت غیر اسلامیہ خراج کہہ کر بھی وصول کرے تو بھی خراج ادا  
نہیں ہوتا بلکہ ہندو کستہ میں خراج کے نام سے وصول بھی نہیں کرتے ہیں اس لیے اس کو خراج کہنا بدبر ادنیٰ  
مشکل ہے۔ امداد الخادویٰ میں حضرت تھانوی کے ایک فتویٰ کے الفاظ یہ ہیں:

”لشخص مسیحی از حقوق شرعیہ میں چنانکہ کم نیکس سہۃ و تکریمت، بلکہ اصل مسئلہ متعلق  
فتوایہ مسندہ: ۱۱“

## ۴۔ - خراج کی شرعی حیثیت

گندہ ستہ صفحات میں تفصیل کے ساتھ آنکھ سے کہہ دو مسلمان کا اکثر علاقہ خراجی ہے اللہ چہ مخالفت  
کو چھوڑ کر کھڑے زمین پر خراج مولد حضرت عزرائیلؑ کی مقرر کردہ مشرعت سے ادا کیا جائے گا۔  
عشر کی ادا کے لگا بلاشبہ عبادت ہے مگر خراج کو بھی خاص کے عبادت سے خارج نہیں ہے لیکن جو کچھ ان کے  
مصروف امور ہیں اس سے نفی لگتے ہیں کہ مسلمانوں پر خراج اپنے تئیں نکالنا واجب ہے۔ گویا مسلمان پر عائد  
ہونے کے بعد خراج ثانوی درجہ میں عبادت بن جاتے گا اور اس کی حیثیت کے مطابق اس کو ٹولاب لے گا، البتہ اگر  
صاحب خراج خود مصروف میں سے کوئی مصرف ہے مثلاً عالم دین ہے تو وہ خراج اپنے مصرف میں ادا کرے۔  
اس کو خراج آگ سے ٹکالنے کی ضرورت نہیں ہے۔

امداد الخادویٰ کے ایک سوال و جواب سے اس پر کچھ روشنی پڑتی ہے

سوال۔۔۔ ”اے خراج لاد کر ادا واجب ہے یا نہیں، اگر ادا کیا جائے تو اس کا مصرف مقود کیا ہے؟“



## مزارعت کی صورتیں عشر و فراج کس پر ہے

جن آٹھ من کی کاشت بٹائی کے طور پر ہوتی ہے انہی عشر و فراج کہیں ہذا کہتے ہیں۔ یہ تعین کے لیے ہمیں مزارعت کی مختلف صورتوں کو سامنے رکھنا ہوگا۔ فقہانے مجرعی طور پر مزارعت کی سات صورتیں رکھی ہیں:

(۱) ارضی و بذریعہ ایک کے ہر ماہ بقرو عمل دوسرے کے۔

(۲) ارضی ایک کی باقی سب دوسرے کا

(۳) عمل ایک کا باقی سب دوسرے کا۔

(۴) ارضی و بذریعہ ایک کے ہندو عمل دوسرے کے۔

(۵) بقرو ہندو ایک کے ارضی و عمل دوسرے کے۔

(۶) بقرو ایک کے باقی سب دوسرے کا۔

(۷) بذریعہ ایک کا باقی سب دوسرے کا۔

ان سات صورتوں میں سے پہلی تین صورتیں مزارعت مجرعی کہیں، اور آخری مزارعت فراج کہیں۔

اس وصاحت کے بعد عشر و فراج کے احکام اس طرح ملاحظہ ہوں گے فراج مطلق تو ہر صورت میں زمیندار پر ہوگا، خواہ وہ عہد غافلہ ہو یا آزاد و مجرب جیسا کہ سنائی کی اس عبارت سے بخیر معلوم ہو سکتا ہے۔

ثم احکم ان صفاک من العشر اما العواج فممنون رب الارض اجبا قفا (۱)

پھر احکم منہر سراج سے آزاد علماء کے مبنی کے مطابق فراج مطلق ہے اس لیے کہ بعض تحریرات میں آصف

ہے کہ فراج متاخر عشر دونوں کے احکام اخذ میں ایک ہی جیسے ہیں (۲)

اور عشر و فراج متاخر میں یہ تفصیل ہے کہ مزارعت مجرعی مبنی پر فوج کے مطابق زمین دار اور بٹائی دار دونوں اپنے اپنے حصے کا عشر و فراج نکالیں گے۔ (۳)

(۱) ہدایہ المحتار ۶/۱۹۵، ۱۱۰، رد المحتار ۴/۴۰۱، رد المحتار ۴/۲۵۹

(۲) رد المحتار ۴/۴۰۱

اور براہِ رحمت کا سہرا میں مگر کچھ زمیندار کی طرف سے ہے تو مشرور خراج مقام محدودوں زمیندار پر واجب ہے اور اگر  
 بیج بانی وادی کی طرف سے ہے تو وہ اجارۃ الارض کے حکم میں ہے یعنی اگر زمیندار بہت بہت زیادہ لٹا ہے اور مستحق کچھ اس  
 بہت کم لٹا ہے تو مشرور خراج مقام محدود پر ہے اور اگر اہل کثرت کم لٹا ہے مستحق کچھ بہت زیادہ ہوئی ہے تو مشرور  
 اور خراج مقام مستحق پر ہے۔ ہمارے زمانے میں زمیندار بہت کم لٹا جاتی ہے بہت جہ کی آمدنی زیادہ ہوتی ہے  
 اس لیے مشرور خراج مقام مستحق پر ہوگا۔ (۱۱)

اپنی تفصیلات کے ساتھ ہمارے اکابر نے بھی فتویٰ دیا ہے، ہمارے اکابر کے کتب خانہ میں اس  
 قسم کے متعدد فتاویٰ موجود ہیں۔

مگر حیدر آباد میں ایک غیر مسلم برادرِ مسلم پر مشرور واجب نہ ہوگا اور متحدہ ہندوستان میں قلعہ  
 بھی واجب نہ ہوگا، اس لیے کہ خراج غیر مسلموں سے حکومت اسلامی وصول کرتی ہے اور ہندوستان میں مفقود  
 ہے اور جو مسلمان ہے اس پر مشرور واجب ہے تو وہ اس کے لئے کا مشرور اگر ہے غیر مسلم پر کچھ واجب نہیں ہے۔

### (محور پنجم)

## ۱۔ عشر کے لیے کوئی نصاب نہیں

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک یہ ہے کہ میدا وادی کی ہر مقدار پر مشرور واجب ہے بشرطیکہ  
 وہ ایک مناع (۵۵۳۸ کلو گرام) سے زیادہ ہو اس کے لیے کوئی نصاب مفروض نہیں ہے اس لیے کہ قرآن کے  
 الفاظ اسام ہیں۔

مَا اخْرَجَ الْحَكَمُ مِنَ الْأَرْضِ -

وَأَنزَلَهُ يَوْمَ حَبَاءٍ -

ما میں روز کے نزدیک اسے کے محاذ سے مختلف نصاب ہیں مگر فقہ نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے  
 قول پر فتویٰ دیا ہے اور یہیں ہمارے علمائے دین نے کاپسندیدہ مسلک کو شاکی کی عبارت ہے:

تقال فی شرح القسیر وجوب العشر من عمل وان قل (النہان قال) بلا شرط مصاب  
 وبقا وحران حول رنی رد المحتار (و قوله بلا شرط مصاب وبقا) میجب میامون  
 التصاب بشرط ان یبلغ صاعا و قبل مضدہ . ۱۱

## ۲۔ عشر کس قسم کی پیداوار پر واجب ہے

مشرع ایسی پیداوار میں واجب ہے جس کو اگانے اور پیدا کرنے کا رواج ہو اور عادت میں کی کاشت کر کے  
 نفع اٹھایا جاتا ہو، خود روگماں یا ایک قسم کے درخت اگر باغ یا کھیت میں ہو جائیں تو ان پر عشر نہیں لگایا جاتا  
 اور جانوروں کے لیے اگایا جانے والا چارہ اگر آمدنی کی غرض سے لگائے گئے ہوں تو ان میں عشر واجب ہے درہمیں  
 مثلاً صرف اپے جانوروں کو کھلانے کے لیے گھاس یا چارہ اگایا گیا ہو اس سے کوئی مدنی قصود نہ ہو تو عشر واجب  
 نہیں ہے یہی حکم پانی میں کاشت کی جانے والی چیزوں مثلاً مکھنہ، سنگی اور غیرہ کا بھی ہوگا۔

یجب العشر من سقماء او مطرویح کسہر بلا شرط مصاب الی قولہ الامیما  
 لا یقتضیہ استعمال الارض بحر و طب و قصب و ناری و عیش و قیس و سمع و  
 قطران و حلی و اشبار و شجر و طعن و ماد محال و سدر مطع و فناء و اودہ کعلیہ  
 حق لرائع (رواہ بہا وجوب العشر)۔ ۱۲

اذا اتعد ارضہ معصیۃ او مشجرۃ او منہ عیش و ساق الیہ العار و منع

منہ التامیح جب یہ العشر۔ ۱۳

## ۳۔ پھل کی کاشت پر عشر نہیں

قواعد فقیر اور عشری تفصیلات پر نگاہ ڈالنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ پھل کی کاشت پر عشر واجب نہیں ہے  
 اس طرح دیگر املا و درخت کی طرح رکوة واجب ہوگی اس لیے کہ عشر مستراح کا سلق یا سو سلا بلا واسطہ میں کی پیداوار  
 سے ہے یہاں کرآن کے الفاظ سے ثابت ہوتا ہے۔



ہوتا ہے:

يُحِبُّ الْعُشْرَ عَمِلَ وَبِئْسَ ثَلٌّ (دوسرے) وصرح بالعسل لانه ان حلال مأكلاً والشافعي  
حيث قال ليس فيه شئ لا يمتثل به من غير ان ياشبهه الا برئيسه ودينار مصرط  
في الفتح - (۱۱)

ادد ملے گئے ہے:

وفى العسل المصراة اخذ من ارض العشر وقال الشافعي لا يجمع لانه متولد  
من الحيران فاشبهه الا برئيسه ولما عرله عليه الصلاة والسلام من العسل العشر  
ولان العسل يضارب الاموال والشمار وفيها العشر مكد احيانا يتركه مسها بخلاف دود  
انقر لانه يتناول الحلال ولا عشر فيها. (۱۲)

لیکن یہ تنگ کرشمہ کے کپڑوں کی پردوش و پرداشت کے لیے شبہوت کے درخت لگائے جاتے ہیں۔ ان کو  
سے کو کوئی معتد بہ نفع حاصل نہیں ہوتی مگر ریشم کی اس کاشت سے کاشت کاروں کو کافی نفع ہوتا ہے ایسی صورت  
میں چون کہ ان آدمیوں کا متعلق براہ راست زمین سے ہو گیا اور زمین کا ایک حصہ باقاعدہ طور پر اس کے لیے مشغول  
کر دیا گیا خاص صورت میں ریشم کی اس کاشت پر عذر واجب ہوا یا ہے اس کی دو دلیس بھی آتی ہیں۔  
۱۔ اس لیے کہ اس صورت میں معاملہ صرف ریشم یا اس کے کڑے کا نہیں بلکہ زمیں کے اس حصے کا بھی ہے  
میں جس نیت کے درخت لگائے گئے ہیں اور اسی مقصد کے لیے لگائے گئے ہیں اس لیے مسئلہ امرنا  
علم میں اور اس کا یہ مصادق من مکتا ہے اور عذر میں کہ پیدا ہو پر واجب ہوگی۔

۲۔ دوسرے سبب اس طور پر ہم کو کہتے ہیں کہ ایک طرف فقہاء نے شہد میں عذر کو واجب قرار دیا ہے۔ دوسری  
طرف سائر ممالکوں کے دودھ میں رکوۃ واجب نہیں ہے جبکہ دودھ اور شہد دونوں جافوری سے  
پیدا ہوتے ہیں اس فرق کی یہ دہ تائی جاتی ہے کہ دودھ میں رکوۃ اس لیے واجب نہیں کہ اس کی اصل یعنی حلمات  
سائر میں رکوۃ واجب ہے اور شہد میں عذر اس لیے واجب ہے کہ اس کی اصل یعنی عنبوں میں عذر رکوۃ  
واجب نہیں ہے۔ گویا فرق کی بنیاد یہ کہ جس کی اصل میں رکوۃ واجب نہیں ہوگی اس کی پیداوار میں رکوۃ واجب





## ۶۔ سبزیوں میں عشر واجب ہے

سبزیوں میں زیادہ دیر تک نہیں ٹھہریں، اگر ان کا مقصود تجارت ہے تو ان کو مال تجارت قرار دے کر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ عشر واجب نہ ہوگا، اور اگر مقصود تجارت نہیں ہے بلکہ محض اپنے استعمال کے لیے ان کو اکٹھا کیا ہو تو اس صورت میں بھی مفتی بقول کے مطابق عشر واجب ہے مولیٰ لیل ہر اکثر۔

یجب العشر من ثمر وان قل . . . ملائعہ مصاب وبقاہ ارض . . . فی الحصرات

الغلاتی وھذا قول الامام وھذا الصحیح کما فی النسخۃ - ۱۰

## ۷۔ اراضی وقف کی پیداوار پر عشر واجب ہے

ارضی اوقاف کی پیداوار میں بھی عشر واجب ہے اس لیے کہ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ جو زمین عشر کے لیے گیت ارض شرط نہیں ہے۔

ویجب مع التمدین وی لیس صمیر و محمور . . . ووقف ادرتہ امدان ملائع الارض

لیس بشرط لو عرب العشر واما بشرط ملک العاج لامہ یجب فی الجملع لام الارض

فکان ملائعہا وھذا سواہ - ۱۱

واللہ اعلم بالصواب

# حُلاستہ عجوبات

## محوِ اَوَّل

عشری اور منسراجی زمینوں کے درمیان کئی لحاظ سے فرق ہے تفصیل اپنے مقام پر دیکھی جائے۔

## محوِ چہارم

(۱) سندھ کا کچھ علاقہ عشری ہے اور ایک بڑا علاقہ منسراجی، جس کا خراج مقرر (مقررہ) ہے۔ پاکستان کی وہ زمینیں جو حکومت نے مسلمانوں کو دیں یا مسلمانوں کے پاس تسلیم کر لی ہیں اور جن میں عشری ہیں۔ ————— ہندوستان کا اکثر علاقہ خراج کے تحت ہے، سوائے گجرات پنجاب اور راجستھان کے ان علاقوں کا خراج مقرر ہے۔ مگر یہ ہندوستان کی کسی زمین کے بارے میں یہ ثبوت لی جاتے کہ یہ ضلعات آج تک مسلمانوں کے پاس ملی ہوئے ہیں تو وہ عشری ہو گئے۔  
وہ نہ ہیں۔

(۲) جن زمینوں کا عشری یا فراہمی ہوا مسکن نہ ہو سکے وہ عشری ہے۔

(۳) سرکار کو دی جانے والی مال گواہی خراج کے حکم میں نہیں ہے۔

(۴) ہندوستانی زمینوں کا خراج منسراج موقوف ہے جو نفع عشری کے مطابق نکال جاتا ہے۔ اگر مسراج مسلمانوں پر نہ ہو تو اس کے برابر برہمنوں کی طرح برہمنوں پر عیادت نہیں دیتا، البتہ گاؤں اور علاقوں میں جو کچھ کے طور پر ہو سکتا ہے۔

(۵) فراغت میں یا کسی کے علاوہ دوسرے بھونے والے اخراجات کی بنا پر عشر نصف عشر میں تبدیل نہ ہوگا اور نہ ان اخراجات کو پیداوار سے منہا کیا جائے گا، بلکہ کسی پیداوار میں عشر واجب ہوگا۔

(۶) جن افراد میں کاشت کاری کے طور پر ہوتی ہے ان میں عشر زمیندار اور رہائی دار دونوں پر اگہ دونوں مسلمان

ہوں، اپنے اپنے حصہ کے بقدر واجب ہے اور اگر کوئی غیر مسلم جو غیر مسلم پر کچھ واجب نہیں صرف مسلمان اپنے حصے کا عشر نکالے گا۔

## مختصر منہج

- (۱) عشر پیداوار کی ہر مقدار پر واجب ہے اس کے لیے کوئی نصاب نہیں ہے۔
  - (۲) زمین سے ہونے والی مرہ اس پیداوار پر عشر واجب ہے جس سے آمدنی مقصود ہو، خواہ کھانسی بھی پیر ہو۔  
ہذا عشر واجب نہیں۔
  - (۳) بھیل کی کاشت پر عشر نہیں ہے بلکہ زکوٰۃ واجب ہے اگر مستعمل کا زکوٰۃ پائی جائے۔
  - (۴) دبی و بیسیں جو صرفہ و شہر کی پیداوار کے لیے قاص کر لی جائیں، جامدہ کے مطلق ان میں عشر واجب ہو،  
چاہے۔
  - (۵) بھیل دار اور غیر بھیل دار تمام ان حالت میں عشر واجب ہے جن سے آمدنی مقصود ہو اور مستعمل کا حق پائی جاتی ہو، اللہ سونے لکڑیوں پر عشر نہیں ہے۔
  - (۶) ہر قسم کی میزوں پر عشر واجب ہے اس کے لیے کوئی نصاب نہیں ہے۔
  - (۷) دلف کی میزوں کی پیداوار پر بھی عشر واجب ہے۔
- واللہ اعلم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# عشر و خراج کی حقیقت

مفتی عزیز الرحمن چیمارنی ————— ذیل لافنا ہوتا ہے

مؤردہ اول

سوال ۱۔ شریعت کی اصطلاح میں عشر و خراج دو مشربی اصطلاحات ہیں۔

عشر: عشر کے الٹی معنی دسواں حصہ کے ہے مگر اس کی تفصیل باجہات شرعیہ کے اعتبار سے دوسروں پر مشتمل ہے، دسواں، میواں، لیکن نقباء کی اصطلاح میں ان دونوں قسموں کی زمینوں پر ماخذ ہونے والی زکوٰۃ کو مشربی کہتے ہیں۔

خراج: خراج زمین کے اس ٹکس کو کہتے ہیں جو اہم کی طرف سے ایسی زمین پر لگائی جاتے جس تک کو مسلمانوں نے فتح کیا ہو، اور وہاں کے باشندوں سے صلح ہو گئی ہو۔  
- یعنی ابن آدم نے اس کی تعریف ان الفاظ میں کیا ہے :

”لَمَّا أَرْضُ الْمُعَرَّاجِ مَا كَانَ حِلًّا عَلَى عَرَّاجٍ يَزِيدُ وَهِيَ إِلَى السَّامِعِينَ“

علامہ ابن ماجہ عظمیٰ نے خراج کی تعریف اس الفاظ میں کی ہے :

لَمْ يَخْرُاجْ بِغَيْرِ هَذَا آدَمَ عَلَيْهِ

”هو انما لکي یحیی ویؤتی له الارکان مع دوة ذکره انی عظیم شرفاً“

الاسم الحسنى المحل مرة واحدة والصراح مرة اثنتی عشرة

ابو حید کہتے ہیں کہ اخراج کلام عرب میں غلو کہتے ہیں۔

”ایما هو الفیة الاثری هم یسمونه خطۃ الذی والد ورد المملوک حیاء“

اور حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخراج کا فیصلہ کیا ضامن کی جگہ پر مسند امام احمد

میں ہے ”مہ فمسی بالصریح بالسمار“ اور ذوالقرنین کے قصہ میں مہر محمد بن عریف سے

جس کو کفر الخافہ بھی پڑھا گیا ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ”مہر“ کا معنی اجڑا ہے۔ اہم ہی کہتے ہیں!

”الصریح اسم من یخرج من نحر الشری الممہ ویفید علی الخریف

یعنی مال لفظ ویفید علی الخریف الممہ دوسرے

اسی طرح قرآن میں ہے: ”ام نسلطهم ضرخاً معاً“ مع خید ”اس کو عمرہ دوسری کی

قرآن میں ”ام نسلطهم ضرخاً معاً“ مع خید پڑھا گیا ہے

## فرضیت مشر

عشر کی فرضیت نص قرآنی ادعا دین متواترہ سے ثابت ہے۔ قرآن میں ہے:

”کلوا من ثمره اذا انشروا انه احضہ یوم حصدہ“

اللہ دوسری جگہ ہے:

”یا ایہا الذیذ اصوا الصلوات من حیث ما کسبتم و من امرہ

لکم من الاوض“

عشر وخراج کی جمالی تہریف کے بعد یہ معلوم ہونا چاہیے کہ عشر و خراج میں قدر مشترک حکومت

اسلامیہ کی طرف سے زمین پر عائد کردہ ٹیکس ہے۔ مگر ان دونوں میں نمایاں فرق ہے۔

تمتہ الاستخراج فی احکام الضرائب مکث

تمہ المؤمنون شہ بحرہ

## عشر و خراج میں فرق

پہلا فرق یہ ہے کہ عشر کی فرضیت کا سبب اسلام ہے اور خراج کی کفر کی وجہ سے ہے جیسا کہ انکا اختلاف میں ابو بکر جصاص نے تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ  
 وہما فرقان حضرت معنی خود شیعہ صاحب نے جو اہل ائمتہ میں تقریر فرمایا ہے کہ عشر میں یقینیت جہالت ہے اور مسلمانوں کے ساتھ مخصوص ہے اور صاحب جرائد نے وجوب عشر کے شرائط میں اسلام کو مستلزم قرار دیا ہے۔ فرماتے ہیں :

”ثم قال لا اسلام دافع شرنا ابتداءً ولا الحق فلا يثبت ابتداءً الحق

الا على المسلم بلاحاق لأن فيه معنى التصادق وانكافر ليس من

اھل وجوب ابتداءً فلا يثبت ثبوتاً مستبداً

غزیرہ عشر کے وجوب کے لئے دو شرطیں ہیں ایک تو اہلیت ہے دوسری غلبت کے اعتبار سے تو جس طرح اہلیت میں عشر کے لئے اسلام شرط ہے۔ غیر مسلم اہلیت اسلام کے فقدان کے سبب اس حکم کا مکلف نہیں۔ اسی طرح غلبت کے اندر بھی فرق ہے۔ جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے :

”ثم سبب فرضيته أي لعشر لا يرفع النافية بالشرع مقبضة

وسبب وجوب الخراج انشائية بالمرحح حقيقة أو تعديداً الحق

لأن صاحب الخارج آتية به على لا يحد منه لعشر في الزمان التصديقية

بالاخراج في الماضي الحادثة في وقت التصديق وقد مر ان الزمان

الماضي حادثة متحركة من زمانها فلم يرفع لا يجب التمسك به

الخارج ولو كانت حادثة يجب الخراج لوجوب الخارج تقديماً له

یہی عشر کی فرضیت کا سبب زمین کا پیداوار کے ساتھ حقیقت میں قابل کاشت ہونا ہے۔ مگر خراج کا سبب زمین کا حقیقت یا تقدیر، یعنی قابل کاشت ہونا ہے۔ اسی لئے اگر پیداوار نہ ہو تو زمین کے مالک کی غفلت

ہی کی وجہ سے جو وہ قابل کاشت زمین رکھتی ہو تو مسلمان پر عشر لازم نہیں آئے گا۔ اس لئے کہ عشر پیداوار کا ایک جز ہے گوارسی قابل کاشت زمین، غفلت سے نہ گئی ہو تو کبھی حراج لازم آئے گا بشرطیکہ یہ حراج ٹوٹھلے و فندک ہو۔

الہذا حراج دسٹر دونوں میں زمین کا قابل کاشت ہونا شرط ہے۔ مگر زمین بخر ہو یا ایسی زمین کہ اس میں پانی بہا رہے کی وجہ سے گیتی نہ ہو سکی تو اس صورت میں حراج نہیں لگے گا۔

عشر اور زکوٰۃ

عشر اور حراج میں جو بنیادی فرق ہے اس کے ساتھ ہی عشر زکوٰۃ ہی کی طرح عبادت ہونے کے سبب زکوٰۃ اور عشر میں بھی اس طرح فرق ہے کہ زکوٰۃ اموال خاص عبادت ہے مگر عشر میں عبادت کے ساتھ نیکیں کی بھی حیثیت ہے۔

### قیسۃ فرق

عشر و حراج میں تیس فرق ہیں۔ پہلے کہ عشر کے لئے وہی مصادیق مخصوص ہیں جو زکوٰۃ کے مضمون میں ہیں مگر حراج مصالح ملک اور مسکن نوع کے اخراجات میں صرف ہوتا ہے۔ عشر مسلم معاشرہ کے اہل حاجت کی ضرورت کو پورا کرتا ہے۔ اور حراج مشاہیر و نوجوان اور امت کے مصالح عام پر۔

### چونہاں التبرق

عشر کی مقدار عشر یا نصف عشر نہیں ہے مگر حراج میں حاکم اسلام و دین و صلح ہوتی ہے ان کے درمیان جو فرق ہو وہی حراج ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یکمیں پیداوار پر دس میں یکمیں پر معاہدہ فرمایا غنیمتیکہ امام اور حراج لو آگئے نہ لوگس کے درمیان جو چیز معاہدے کی مدد سے ملے ہو جائے

### منشا حراج

ابو عبیدہ نے الاموال اور یوسف قرضاوی نے فقہ الزکوٰۃ میں حراج کی اصطلاحوں کو تفصیلاً





1993

١٠٠٠ من التوت بمائة درهم كذا عند يوسف بن عمر بن حراش.

اور منہ نام احمدی ہے :

١٠٠٠٠ لیس او قسمر گشتا مع د حیدر بیگ پیر عددی تکت منها ز پویه

مفتوح پيپھري عليه دے

عشای و شراب و مہ کی تحقیق

مشرقی زمینیں

— قسری ہر دوزخین ہے جس کے دکھوں نے سلام قبول کیا ہو، اور وہ اس میں کائنات کے ایک ہوں جیسے مدینہ طیفینہ، بحر عرب کی زمینیں، اسی صحت یابی دلوں کے عروج اور قہر فتح ہوا، انہوں نے صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ، جو حقہ م کے تمام میں کہ انہوں کی طرف سے تشریف نہیں فرمایا۔

۴۔ دوسری تہذیبیں ہیں جو خود قائل ہوتی ہیں کہ وہ جدید ہمارے الگ کو، کیفیت قرار دے کر نفس پر کمال کر رہی ہیں وہ یقین میں غصیم کر رہا۔

\_\_\_\_\_ مفقود ہونے کی خبر مدی رہمنوں میں سے مسیحیوں کو نہ تھیں میں غصہ کر دی تھیں تو اس کے چند جھٹوں میں بھی غصہ دلا ہوا تھا۔

آراضی عادی و غیر عادی ہر قسم کے مسائل، سوالات، شکایات، درخواستیں اور دیگر امور کی ترقی و ترقی کے لیے ایک ایسی کمیٹی تشکیل دی جائے گی جس میں مسلمانوں کو مفاد سے وی تو وہ بھی مری ہوگی جیسے کہ عہد رسالت کے مددگار باشندین کے دور میں ہیں۔ یہ امر ضرور وغیرہ کی زمینیں بھجوا کر ان خاص کو دی گئیں۔

۵۔ — آرمی سوات انا قال: رمت اور عجز بینیں جس کو کسی مسلمان نے طعنی پہنچا تو اس سے نفرت کر کے

قول کا شتہ بنی ہوئے

حدیث میں ہے: "من آتبعہ بعد موتہ"

ایسی چیزیں تو ارثاً اس کے وراثت میں شامل ہوتی رہیں گی۔ اس کے لکھنے میں کسی ملک کے راضی ہوگی اس کو  
یہ پناہ پاتے تو بیچ سکتا ہے۔

ملک کے متعلق جوئے کے بعد جس کی آبادی کے کسی مکان یا خانہ زمین باہانت امیر کی مسکن  
لے اس کو مندرجہ بنایا تو یہ ابو موسیٰ کے قول کی بنیاد پر ایسی زمین کے قریب و غائب مشرق  
و مغرب میں جو وہ عشری ہوگی اور اگر وہ درگروں خراجی زمین ہے تو خراجی — تمام ملک کے  
نزدیک اس کے عشری باجماعی ہونے کا ذکر یا نہیں ہے۔ اگر اس کو عشری پانی سے متعلق  
زراعت بنائی گئی تو عشری اور اگر خراجی پانی سے سیراب کیا گیا تو خراجی ہوگی۔

لیکن اگر ان میں خراج زمین میں کوئی پھر وغیرہ احادیث سے تو اس کی ملکیت ہوگی مگر زمین  
اس کو تین سال تک سنبھال سکے۔ ایسی قابل زراعت نہیں بنایا تو اس کے بعد اس کو قابل زراعت  
بنانے میں کی ہونے والی اور اس کے عشر یا خراجی ہونے میں وجہ اختلاف وہ امام ابو موسیٰ  
اور ابو موسیٰ کے قول اختلاف کی بنیاد پر ہو سکتا ہے۔

و انصحبہ فیہ حبہ انما یورثہ من بعدہ

عن الامام احمد و ابی یوسف و ابی حنیفہ و ابی حنیفہ و ابی حنیفہ و ابی حنیفہ

عن ابی حنیفہ و ابی حنیفہ و ابی حنیفہ و ابی حنیفہ

### خمس خراجی زمینیں

جو کوئی ملک صلحا ہو تو اس کی زمینوں کے تمام معاملات معاہدہ کے مطابق طے ہو جائیں گے  
مگر اس میں زمین پر شرط ہے کہ یہ ملک اپنے خراج پر دیں گے اور اگر اس پر دستور خراج کی ملک  
میں زمین کی زمین کی ملکیت میں تھیں تو اس صورت میں ان کی زمینوں پر خراج لگایا جائے گا۔





ن کو مسلمانوں میں ام سے تقسیم کر دیا، تو یہ سب زمین مسلمانوں میں مں کے ہاں میں ہوئی  
 وہ مسلمانوں کی ملکوتی مملکت تھی۔ دوسروں کی اپنی خاص ملک میں فروغ حد نہیں ہوا  
 تھا زمین پر کسی دوسرے کو حق نہ ہو یہ دوسرے ہے جس میں کسی ملک کا ان ملک میں احکام  
 ہیں نہ، اور یہاں پر دوسرے امور امور کے فیصلے میں جو اس پر اسلام کے  
 سے اس میں متغیر دے یاں کی سے کو نہیں جس سے کسی زمین پر اس پر موقوف کی تو یہ اس کی  
 ملک ہوگی اور اس سے فروع کیا جاتے گا۔

قرآن فی عیاض سے اس کی تفسیر میں کی ہے کہ یہ اس زمین کے سلسلے میں ہے جو اس کے سلام  
 اس سے ہے سے عراق جو تو اس کی اسلام قبول کرنا سے نہ ان ساتھ ہیں جو اس  
 ام احمد نے ارض سلطہ کو اس عراقی قرار دیا ہے ان سے جو بھی گنا کر کیے تو انہوں نے کہا :

المرسل منكم في هذه الارض مبعوث من الله

ص ۱۰۰

تمب بگتے ہیں کہ یہ میرے نزدیک ہے اور وہ گئے دوسرے لوگ تو میں نہیں جانتا کہ کیسے ہے  
 اس لئے کوئی جب مسلمان نہیں ہوتا ہے اور اپنی ہیں پر مصالحت کرتا ہے تو اس سے وہ فی ہائی ہے جس  
 پر مصالحت ہوتی ہو۔ پھر جب وہ اسلام قبول کر لیتا ہے صلح کے بعد تو اس کی زمین مشرقی ہوتی یا ہے  
 اس لئے کوئی راج تو تھا جو تھا ہے۔ عرب کہتے ہیں کہ اسی طرح ایک مرتبہ امام احمد نے کہا کہ سلی بن قسری  
 ہے اس میں خزان کیسے تھا جو سکنا ہے۔ اسی طرح امام احمد نے ایک قول میں فرمایا :

”او امتع لعموم الارض حرمه“ عیالہم معہ مراح فان دأمر

بعض لحد یستم معہ من عبدہ و من دأمر معہ عسیر

کیسے کسی زمین کو سلسلے عروفت میں کوئی خود میں ان کے سے فی ہائی ہے اور ان سے  
 اس کا دوسرے ہوتا ہے کوئی عروفت میں کوئی دوسرے دوسرے سے، جہاں کے اس سے

ہاں میں زمین جو تو مشرقی ہے؟



جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح فرمایا تھا آپ کے بعد ائمہ بنے بلا وجہ و نہایت مرسان و  
والوں سے صحیح کیا ہے

چوں کہ ائمہ اصفاء میں بانی کے عشری یا خراجی ہونے کا اثر جن کی بعض سو قوں پر بھی پڑتا ہے  
اور بانی کے عشری و خراجی ہونے کی تحقیق سے دوسرے مسائل بھی واضح ہوں گے۔

### عشری اور خراجی بانی کی تحقیق

زمینوں کی حوت پانی میں بھی عشری اور خراجی ہونے کا مضابطہ ہے۔ عشری پانی بہت زیادہ پانی قدرتی  
چشمے، چشمے دریا و دریاں و قدرتی طور پر جاری ہیں وہ جس کے کنارے جس حکومت یا کسی قوم کامل دیکھیں  
وہ نہ ملتا کسی کی ملک ہیں اور نہ اس میں مل و تل ہے جیسے عراق میں و بلاد فرات، مصر میں بن مرسان میں جون  
جیوں اور گنگا جیوں کے کنارے دریا، عام لفظ کے نزدیک عشری ہیں۔ حوت امام ابو یوسف کے نزدیک  
یہ بھی خراجی ہیں اور جو نہ کسی حکومت یا جماعت نے اپنی قسمت یا جزیہ سے نہ لگا دو خراجی ہوں گی مگر اس  
جہت نہیں کہ دوسری ساری زمینیں خراجی ہوں یا نہیں۔ چونکہ گنگا و بن مرسان اسلامی سے پہلے جو مسلمانوں  
کی ملک تھیں، اس لئے ان کا پانی خراجی ہے۔

پانی کے مسئلہ میں تحقیق کرنے والوں کے کہ جن میں فقہ کرم کے ان ضابطوں کے مسئلہ وہ  
یہ بھی بہت چاہتے کہ ہندوستان میں جو عام نہر ہے ان میں سے زیادہ تر کھدائیوں کے دور حکومت  
میں انسانی کے لئے بنائے گئے، اور حکومت کی طرف سے اس پر ٹیکسوں یا غلہ کی دہانہ، انھوں نے پانی  
مقرر کیا گیا ہے، اگر کار کا یہ طریق ہے، غیر مصوبہ میں کسی جانب ہی مقرر کا موسومہ عقد الاسلامی  
میں مانع صریح موجود ہے کہ کیا ہے۔

ذی القعدة ۱۲۸۵ھ بمطابق ۱۸۶۸ء

بہار ۱۲۸۵ھ بمطابق ۱۸۶۸ء

بہار ۱۲۸۵ھ بمطابق ۱۸۶۸ء





نجد، حجاز، عروص، یمن، حجاز کی جنوبی جانب کا، متباعد ہے، حجاز و عراق کے درمیانی حصہ کا نام نجد ہے۔  
حجاز وہ پہاڑی سلسلہ ہے جو یمن سے شروع ہو کر مددو شام تک پہنچا ہے، اسی میں مدینہ منورہ اور شام کا  
ساحل عمان شامل ہے، اور عروص یا مدہ سے بحرین تک ہے یمن میں مدین بھی داخل ہے بعض حضرات  
نے جزیرہ العرب کا طول مدین سے عراق تک اور عروص ساحل مدہ سے ملک شام تک بیان کیا ہے یہ  
سی طرح عراق عرب کی تمام زمینیں خراجی ہیں، فاروق، عظم نے تمام صحابہ کرام کے سامنے  
فتح کرنے کے بعد عراق عرب پر خراج کا حکم مانا کیا۔

عراق عرب کے مددو طائغ و مذیب طائغ و فوذ سے عقبہ ملوان قریب بغداد تک، و عربوں ملک  
شرق و جل سے ساحل حجاز تک ہے۔  
آافنی مددو شام میں یمن، مالکان، آافنی کو ان کی زمینوں پر پرستو ملکیت قائم رکھی گئی  
وہ سب راجی ہیں۔

نصاری بنی خزان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو ہزار جوڑے کپڑے سالانہ خراج  
پر صلح فرمائی جس کا نصف عرب میں، اور نصف ایک ہزار، و عروص میں اور ایک خراج کا فیصلہ فرمایا۔

نصاری بنی تغلب سے فاروق عظم نے دو گن عشر کے خراج پر صلح فرمائی،  
اس زمین کا حکم جو بادی سے باہر ہو اور اس کا کوئی مالک نہ ہو البدائع الصانع میں ہے:

ی امر خارج البلد لم تکن ملکاً لأحد ولا محالہ حاضراً  
شہراً، و أهل البلد موات أصلاً و کذا یقال حاج البلد من  
من أرضها محتطب لأهلها أو مری لهم لا یكون مواتاً لأحد ما کان  
من من من أهل البلد فهو حق أهل البلد و کذا یقال و هم و من  
ظاهر الرواۃ لیس بشرط أن ینکون محبداً من الصغار و حق  
ان من الرواۃ لیس بماء محصور مائة أو أحمق مطبوع لم تکن ملکاً

و رد المحتار باب المقتدره الخراج ص ۲۵ و البدائع الصانع، طائغ

و البدائع القول السلی فی احکام الاراضی

لاحمد تنکون اضر صوات لمر طاهر الروایۃ علیہ

شہر کے چرس ہیں کے سلسلہ جس کو کسی کی ملکیت نہ ہو اور نہ اس کا کوئی خاص حق ہو، وہ شہر کے انحصار میں مردہ بنی ہوا اور ایسے ہی جو شہر کے باہر اس کے موالفت میں اس شہر والوں کے قطب یا اس کے چوپایوں کے لئے چاکوہ نہ ہو، اس لئے کہ شہر والوں کے مافق میں جو مردہ دلی شہر کا حق ہوتا ہے اس کے کھ کے کھ کی طرف اور ظہر روایت میں یہ شہر مانیں ہے کہ وہ آبادی سے اتنی دور ہو کہ وہ میں غنیا کی بجائے غوراس کا پانی اس میں بہر جائے یا اور غیر ہو تو اس پر کسی کی ملکیت نہ ہوگی وہ مردہ زمین قرار دی جائے گی۔ ظہر روایت میں ۱۔

### آراضی ہند کا تاریخی جائزہ

#### محور دوم

۱۔ محمد ابن قاسم سے لے کر ہندوستان پر برطانوی تسلط سے پہلے ہندوستان کی مغفورہ آراضی کے ساتھ سلسلہ فوجین کا کیا معاہدہ اس کا ایک تاریخی جائزہ۔

ان آراضی پر مشتمل ہندوستان کی تاریخ

مغفورہ آراضی سے ان پر تقسیم کروئی جن میں یا ان پر حسب سابق فی مسلوں کا قبضہ باقی رکھ کر کسی نام فہم کا ٹیکس عائد کیا گیا ہے

۲۔ انگریزوں کی مل داری کے آغاز سے ۱۹۴۷ء تک آراضی ہند کی کیا نوعیت رہی ہے  
ہندوستان کے مختلف صوبوں میں اگر اس سلسلہ میں مختلف رویہ اپنایا گیا تو اس کی وضاحت بھی مطلوب ہے۔

محمد بن قاسم سے محمد برطانوی سے پہلے تک : محور دوم : سوال ۱۱ : چوں کہ ہندوستان کے ہندوستان

میں سب سے پہلے مسلم بادشاہین دورِ اموی کے عیال و عید بن عبد الملک کے زمانہ خلافت میں آئے، محمد بن قاسم پہلی صدی ہجری کے اواخر میں چھ ہزار فوج کے ساتھ دیہات سندھ کے راستے سندھ میں داخل ہوئے۔ تھوڑے ہی دنوں میں سندھ کے تمام علاقوں کو فتح کر لیا۔ اس کے بعد سندھ کی تمام زمینیں اور علاقے اس کے زیرِ تصرف ہو گئے۔ اس کے بعد سندھ کی تمام زمینیں اور علاقے اس کے زیرِ تصرف ہو گئے۔ اس کے بعد سندھ کی تمام زمینیں اور علاقے اس کے زیرِ تصرف ہو گئے۔

کئی سال تک سندھ کی سرحدیں اور علاقے اس کے زیرِ تصرف ہو گئے۔ اس کے بعد سندھ کی تمام زمینیں اور علاقے اس کے زیرِ تصرف ہو گئے۔ اس کے بعد سندھ کی تمام زمینیں اور علاقے اس کے زیرِ تصرف ہو گئے۔ اس کے بعد سندھ کی تمام زمینیں اور علاقے اس کے زیرِ تصرف ہو گئے۔

اب دیکھنا چاہیے کہ سندھ اور پھر بعد کے فتوحات جو محمود غزنوی و غوری و حکمرانوں کے ہاتھوں میں آئی تھیں، ان فتوحات کے بعد زمینوں کے ساتھ حکمرانوں کا کیا رویہ رہا۔ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب نے "تاریخ السندھ" نامی کتاب میں سندھ کی زمینوں کے حالات اور ان کے تسلیم کے سلسلہ میں تفصیلی بحث کرتے ہوئے سندھ کے بعض حصوں کو مغربی اور بعض کو خراجی قرار دیا ہے۔ سندھ کے حالات پر اور ہمارے سندھ کے فتوحات پر نظر کرنے سے بہت متذکرہ یہ مسئلہ آسان نظر آتا ہے کہ اس کے تناظر میں کسی صحیح پیمانہ پر سندھ کا کس قدر علاقہ تھا۔

کہ مولانا باجوئی نے اپنے رسالہ "سندھ و خلیج" میں بتایا ہے کہ اس زمانہ میں سندھ کی تمام زمینیں اور علاقے اس کے زیرِ تصرف ہو گئے۔ اس کے بعد سندھ کی تمام زمینیں اور علاقے اس کے زیرِ تصرف ہو گئے۔

سندھ کی تمام زمینیں اور علاقے اس کے زیرِ تصرف ہو گئے۔

سندھ کی تمام زمینیں اور علاقے اس کے زیرِ تصرف ہو گئے۔

سندھ کی تمام زمینیں اور علاقے اس کے زیرِ تصرف ہو گئے۔

تکبر فضیلت السنہ و مدح دیارِ ہند

مولانا ہایاتی رفیع اقرہ کی اس عبارت کو نقل کرتے ہوئے حضرت مخدوم ہاشم ٹھٹھوی کی کتاب  
حد ۱۰۷ ص ۲۰۰ در مخدوم عبدالواحد سیوطی کی کتاب سیاست واحدی کا حوالہ دیتے ہوئے ان حضرات  
کا اس بات پر اتفاق نقل کیا ہے کہ علاقہ سندھ کی ساری زمینیں خرابی ہیں اور ان حضرات نے استدلال کیا ہے  
کہ سندھ کے بعض طبقے ٹھٹھوی قاسم نے فتوہ فتح کئے، وہ بعض طاقتے سلطان، بلوچان پر دوسورت میں مالکان  
زمین کی ملکیت برقرار رکھی، اور ان پر خراج مقرر کیا۔۔۔ قاسم کے ساتھ ہی تاریخی شواہد اور خود فتح ابوالحسن  
سندی وغیرہم اور نادر دہلوی کے شیعہ سید کا دور، عمر بن عبدالعزیز میں مسلمان ہو جانا اور محمد بن قاسم کے  
پاس دوسرے راجاؤں کی قیام کا اثر غیر مسلمان ہونا یہ امور اس بات پر ذہن کو مطمئن نہیں ہوتے دیکھ کر دوسرے  
بالا رائے تسلیم کر لی جاتے اور پورے سندھ کے بارے میں خرابی زمین کا حکم لگا دیا جائے۔ اور جس طرح  
یہ ناقابل تسلیم ہے اسی طرح شیخ ابو الحسن سندھی نے جامع اعنای الہامی کا قول نقل کیا ہے کہ سندھ کی  
آرامی غری ہیں۔۔۔ اس لئے کہ وہ آرامی سندھ کے بارے میں حکم لگا بھی از روئے شریعت نہ دتا کے  
تعارف میں صحیح نہیں ہو سکتا۔ اس لئے محمد بن قاسم نے نادر دہلوی کے پایہ سلطنت پر ہمنامہ کو موافق کیا، اس  
کے بعد سندھ میں آباد بدھوں نے حجاج ابن یوسف کے پاس اپنے سفیدوں کو بچ کر ایمان طلب کر لی۔ در محمد  
ابن قاسم کی طلب دوستی کا ہاتھ ٹھکایا، مسلمانوں کی رسد کا انتظام کیا اور صلح کرنی، اس میں جی اکتال کے  
مہبت سے ٹول قبل از صلح مسلمان ہونے ہوں، اسی طرح سیوستان کے بھی لوگ اپنے راجہ بھے رائے کو  
چھوڑ کر مسلمان کے ساتھ ہو گئے، سندھ کا مشہور سیاست دان اپنے لوگوں کو چھوڑ کر محمد بن قاسم سے ملا، اس  
سے یہ پیش گوئی کی کہ اس ملک کو مسلمان فتح کریں گے۔

محمد بن قاسم نے یہاں کے لوگوں کو تدریجی مذہب پر زور حکومت مجبور نہیں کیا اور زمان کی راجہ اُن  
کے قبضے سے لی۔ بلکہ ان کو ان پر قائم رکھا، اور فرمان غلیظ کے بموجب وہی معمول ان پر مقرر کیا۔ جو اس سے  
پہلے وہ ہے، جاؤں کو دیا کہ تہمتہ، جیتا، اس سے ہم کم از کم اس پنجو پر پکائی کتے ہیں کہ تو سندھ کی ساری راجہ  
مشرقی ہے خرابی۔

## محمد بن قاسم کے سندھ سے واپس جانے کے بعد تبدیلی حالات

دعید بن عبد الملک کے بعد سلمان بن عبد الملک کے دور میں محمد بن قاسم کو واپس بلا لیا گیا۔ اس تفصیل میں گئے کہ اس کے کی حرکت تھے محمد بن قاسم کی ایسی کے بتوں میں خود کی مرکزی خلافت کی گرفت سندھ پر کمزور پڑ جانے کے سبب راجہ ہرم کے بڑے کے جیسے نے خلافت کے لئے سندھ کے پادشاہت پر قبضہ کر لیا، اور اس کے قریب پاس کے علاقوں کو بھی قبضہ میں کر لیا، اور اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا۔ غرض کہ تحقیق بت نہ آئی دور میں دوسرے چند دوسرے بھی چھوٹی چھوٹی رہا سہیں تاہم ان کے خود مختار ہو گئے اور وہ دو یا سو فی صد سندھ کے مشہور و نامور سپہ سالاروں کے ہوتے رہے۔

چوتھی صدی کے قریب خود مختاری کے بعد سندھ اور اطراف میں چھوٹی چھوٹی مسلم ریاستوں کا پتہ چلتا ہے جس میں دہلی یا ٹٹھہ، جیٹان یا سیوہن، تمبل، جوتان، قنداریہ، خود راجہ، دیو پور، مٹن، سنگی، سبہ، عرب کے مشہور سببان، مسوہی، کا درود، میدا، ستان، میں سکھتے ہیں اور اس ویاں بہت کو دلہا لے کی حکومت جس صرف بمبوستہ میں اس میں اسٹافوں کی ہادی ہے۔

حضرت محمد بن عبد اللہ کے دور میں حضرت قاسم بن عبد اللہ اور حضرت ابی طالب نے ایک جیسے علاقے میں ہیں اس کو اس دور میں دعوت دی وہ اس علاقے کے متاثر ہوا اور اس نے اسلام قبول کر لیا۔ ان تاریخی حقائق کی بدولت کی بدولت میں ٹوٹی ٹوٹی طور پر یہ بات بھی پیش آتی ہے کہ اس دور کے علاقے منورہ بنی فصیح ہوئے اس لئے کہ ان میں کچھ وہ لوگ بھی ہیں خود وہ مسلمان کے ساتھ مل گئے۔ اس میں اس قوی اہتمام ہے کہ انھوں نے منورہ سے پہلے مسلمانوں کو راجہ، جیسے بھی دونوں حال بھی نہ رہا کی گئی دوسرے کی حکومت میں جیسو کے مسلمان خواہ فی تعدا ہیں تھے۔ اسی طرح راجہ، جس کے لئے اس دور کے کھار پر اسلام قبول کریت سے خواہ خود مختاری اور سبقت کے بعد میں اس میں قبول کر لیا اس کی درجہ کے ساتھ دوسرے مسلمان جو تھے والوں کی زمین کو غرضی قرار دے گا۔ اسی میں وہ جو زمینیں بن و مسلمان نے آباد کی ہوں گی غرضی پانی سے آباد کیا جو کہ خود بھی مٹری ہی قرار پائیں گی۔

اس کے علاوہ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ اس وقت سندھ میں جو زمینیں مسلمانوں کے پاس ہیں جو مسکن ہے کہ محمد بن قاسم کے ان مغرور علاقوں میں ہوں جو منورہ فتح ہوئی ہوں اور اس کے بعد مسلمانوں کے

قتل میں رہی ہوں اور ان پر اس وقت خراج ہی مانا گیا۔ ہو کر بعد میں غیر آباد ادارت ہو کر پھر بیت المال کے قرض میں آگئی ہوں۔ اور متولی بیت المال نے اپنی صواب دید سے مسلمانوں میں تقسیم کر دیا جو اس طرح اس زمین پر مسلمانوں کی یہ ملکیت گر مفتوحہ اول کے وقت تو نہیں تھی مگر انقلابات کے سبب مسلمانوں کی ملکیت میں داخل ہو گئی۔

غرضیکہ مسلمانوں کی جو ملکیت آرمی خواہ ہندوستان کے کسی خطہ کی ہو نسلاً بعد نسل متوالی رہی ہے۔ کسی غیر مسلم کی ملکیت کا کوئی ثبوت نہیں ملتا تو استعجاب حال کی بنا پر یہ سلاسل ملک مسلمان ہی سمجھا جاتے گا۔ اگرچہ سندھ کی زمینوں کے اکثر مالکان کا غیر مسلم ہونا مشہور ہے مگر یہ کہ تاریخی اعتبار سے بہت سے لوگوں کا سلا قوں کر، بھی ثابت ہے اس لئے محض اس وجہ سے کہ اس علاقہ کی زمینوں کے اکثر مالک ہندوستان سے زمینوں کے سلسلہ میں خارجی یا بہ نسبت سے مسلمان ہوئے اس بنا پر سب کو مشرقی قرار دے دیا خلاف حقیقت ہو گا۔

میرزا کشن داس من سنگھی نے بہت سے نام اور پتے ایسے بھی دیئے ہیں کہ جن کے بارے میں میں کو یقین ہے کہ یہ لوگ صلح سے پہلے یا اول فتح کے وقت ہی مسلمان ہو گئے تھے۔ اسی لئے حضرت شاہ جہاں نے قادیان کے حکام و راجہ میں صلح سے کہہ کر ان کو زمینیں مسلمان زمینداروں کے پاس میں صلح میں منسلک کر دیں۔ پھر آج بھی اس کو محض اس بنا پر مستند نہیں کیا جاسکتا کہ اس علاقہ کی زمینوں پر ابتداً فتح کے وقت غیر مسلموں کا مالکہ قلعہ قائم کیا گیا تھا۔

ان حقیقت کے وجود پر یقینی طور پر نہیں کہہ سکتے کہ سندھ کے کن کن علاقوں میں محض قادیان کے دور میں تری میں بعض اور اس علاقوں کی مشرقی اتر آئینہ حقیقت نام کے مصنف نے جناب بن بوسف کے فرمان کا ایک جواز نقل کیا ہے :

”ہوئے سپہ نہ پرتی مہیں اس سے دی ان کہہ دی دسویں زود خودہ یہ راجوں

وہاں رہتے تھے“

اس سے غیر مسلموں سے خراج لینے کا ثبوت جہاں ملتا ہے وہیں اس کا اعتبار بھی کیا جاتا ہے کہ یہی اصل غیر مسلموں سے راجہ تھیں اور جو لوگ مسلم قوں رہتے تھے وہ وہ لوگ تھے جنہوں سے

اول فتح کے وقت ہی مسلمان ہو گئے ہوں یا سندھ میں محمد بن قاسم کے آنے کے بعد دوسرے خطہ کے لوگوں کو جب محمد بن قاسم کی آمد اور فتح کی خبر ہوئی ہو تو ان سے صلح و معاہدہ کے پیسے اسلام قبول کر چکے ہوں۔ تو ظاہر ہے کہ اس فردن سے ان کو مستثنیٰ کرنا مقصود تھا اور یہ خراج انھیں لوگوں کے لئے تھا جو اپنے مذہب پر قائم تھے۔ پھر یہ کہ محاسن کی کوئی نئی شرح کے بجائے سابقہ ہی مال گذاری کو قائم رکھا۔ حاصل یہ کہ سندھ کی زوتہام آرا سنی خوافی بھی جاسکتی ہے اور دخل کی کل مشرقی: — مگر وہ کہ انفرادی طور پر یہ ایک کی بیسیوں کے بارے میں اس وقت کی صحیح حیثیت معلوم کرنا جب کہ فتوحات کو تقریباً ۱۳۰ سال گزر چکے کسی ملازمین سات آٹھ سو سال گزرتے اور اس زمانہ میں صدائے انقلابات پیش آئے کتنی بستیان نہیں ادا فرمیں ان بیسیوں پر کتنے زمانے تک کون قاضی رہا اور کس کس کی ملکیت میں آئی رہیں اور کتنے زمانہ لاوارث پڑی رہیں وغیرہ — اس لئے متعین طور پر ہر ایک زمیندار کی بیسیوں کے متعلق یقینی فیصلہ عشری یا غربی ہوئے کا نہیں کیا جاسکتا۔ اس لئے فقہاء کرام نے مفسد مال کو بنیاد بنا کر فیصلہ کیا ہے۔

گورہ زمینیں بھی ہیں: زمیندار کی ملکیت میں ہیں اور مسلمان بعد قبل قرآن بعد قرب اس کی ملکیت میں چلی ہیں اور اس کی ملکیت کسی غیر مسلم کے لئے ثابت نہیں تو اس کو محمول کیا جائے گا۔ اول فتح سے ہی اس کے پاس سے یہ کہ فیصلہ کی ملکیت میں سستی گردہ بعد میں للعارض ہو کر بیت المال کے قبضہ میں آگئی اور ترقی بیت المال سے تھا۔ عاید کے طور پر یہ قیمت فروخت کر کے اس کا اول مسلمان ملک ہو گیا۔ اسی طرح زمین آباد و اس کے خزیب و عورت عشری فر دیا جائے گا جو کہ فیصلہ میں عبدالعزیز کے دور میں ماہرہ داہہ لاکھ مسلمان ہو گیا تھا۔ مسلمان ہو کر سے پہلے زمین آباد و اس کے علاقے پاس کا استیفاء ثابت ہو گیا تھا۔

### دوسرے مسلمان بادشاہوں کے دور کا حال

نمونہ سمجھ کے بعد ہندوستان کے دوسرے معنوں مابقی محمود غزنوی و محمودی حکومت سے شروع کر دے گا۔ یہی سنی ہے کہ ہندوستان کے دور میں اہل تاریخ کی کتابوں سے غزنوی خاندان کی دوسری کا نام معلوم ہوتا ہے۔ غزنوی نے لکھا ہے کہ غزنوی بیسیوں سے مستر کی دوسری کہبت

چاق و چوبند نظام دریا

یہاں چرموں، کرست و خیم، بادی کے لکھنے کے:

تو سسوں، بادی، میوں و سسوں پہ دستوں کا بھی تھا، بادیوں سے فرسوں کیا تھا۔

ساہیں دہلی کے دور میں بھی عسری و مولی کا ثبوت ملتا ہے، سیتہ محمد صغریٰ غوری کی سند،  
پرسوں، شمشیر، شرم میں عسری و مولی کے لئے فراں جاری کیا۔ علامہ آزاد نے، تراکیم میں تحریر  
تسریا ہے کہ:

.....

سلطان شمس الدین کے عہد سے کر سلطان راجہ میں سکندر لودی تک پندرہ عوام میں عسری  
و مولی کا پیرا تھا۔ یہی طرہ سلطان شمس الدین کے بعد خاندان خلایق کے تمام بادشاہوں کے دور میں اور  
دشہاں خلایق کے بعد خاندان بھی کے تمام بادشاہوں کے دور میں — اور علی بادشاہوں کے  
بعد خاندان خلایق کے تمام بادشاہوں کے دور میں خلایقوں کے خاندان سادات کے تمام بادشاہوں کے  
اور میں اور اس کے بعد لودی خاندان کے تمام بادشاہوں کے دور میں و مولی کا پیرا بدستور  
قاہرہ — شمس الدین کے عہد کے بعد بدستور کے دو سب طرے جو غور و غریبی کے عہد سے  
اور علی بادشاہوں کے عہد میں یہ بدستور مسلم بنے کہ ان طرہوں کی زمینوں و مملکتوں کی ملک میں نہیں،  
اور بدستور میں یہ بدستور ہیں اور بدستور بدستور — کہ طرہ بدستور کے اسطلاحات و بدستور  
نے اس بدستور بدستور، عہد بدستور و آئینہ حقیقت بدستور بدستور بدستور بادشاہوں کے  
روئے میں غور و غریب بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور  
میں گویا — اسی عہد میں بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور  
نے بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور  
بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور  
بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور بدستور



دیکھنا چاہتے تھے کہ ان غیرت کے ذیل میں ہمیں کسے احکام میں کیا تبدیلیاں ہوئیں اور ان تغیرات سے کیا اثرات باہر احکام میں پڑتے ہیں۔

۱۔ جو باغیہ کی فوج کو جو فوج تنخواہ دی گئیں اگر وہ مسلمان فوج کے پاس آئی تو یہ فوج کے درمیان میں ہوں گی، خواہ بطور صلہ خدمت ہے، اس سے سلطان امیر کی طرف سے جو زمین کسی مسلمان کے ملک میں آتی وہ فخری ہوگی۔

۲۔ جو زمین غیر مسلم فوج کو حکومت نے بطور صلہ خدمت عطا کی وہ خراجی ہوگی، اس لئے کہ یہ مسلمان امیر کی عطا کی ہے، وہ ابتداً اس کی ملکیت میں نہیں تھی۔

اسی لئے یہ کہ دروست ہو گا کہ بعض زمینیں ایسی تھیں جن پر خراج مقرر تھا اور بعض پر فخری اور یہ دونوں چیزیں حکومت کی طرف سے وصول کئے گئے، یہ مسئلہ نظام تھا۔

علامہ آجملہ کی رائے سے فخری وصولی کے مسئلہ میں سلطان محمود بن غزنوی، ابن سلطان محمود مستاد کے ایک فرمان کا ذکر کیا ہے جس کو سلطان محمود نے فخری وصولی کے مسئلہ میں جاری کیا تھا، اس میں ہے:

دیکھنا چاہو کہ سلطان، خراج میں سے طرہ داد اور خراج سے بہرہ

عطا کیا دے گا، یہ کہ اس فرمان کو انھوں نے خود لکھا ہے اور اسی اصل فرمان سے مندرجہ بالا الفاظ نقل کئے ہیں اس فرمان سے دو چیزیں بخوبی معلوم ہوتی ہیں کہ غرضتہ کے طرہ داد و خراج کے دور میں بھی فخری وصولی کو نظام تھا اور دوسری بات یہ کہ بین برہمن کی زمین میں خدا کے نام پر یا ہمارے پر جانا تھا علامہ آجملہ کی تحریر کے مطابق فخری وصولی کا نظام برہمن کے دور میں درجہ دوم ہو گیا اور ایک زمانہ تک یہی حال رہا، لیکن بغیرت۔ نیز یہ کہ ایسے زمیندار جسے سلطان کی طرف تواریق تو تمام نہایت دور میں فراں جاری فرماتے تھے تمام اس وقت فخری احکامات سے مستثنیٰ تھے، سلطان کے مطابق کئے جائیں گے، یہ نہایت عجیب ایک زمین فخری زمینوں کے متعلق بعض احکامات پر مشتمل ہیں، زمیندار کی زمین پر جو دے، نیز یہ کہ غرضتہ محمدی میں بھی اس فرمان کی منتقل ہوئی ہے۔

علامہ سید سلیمان ندوی نے مقدمہ کتاب لشکر و الخراج میں تحریر فرمایا ہے:

ہندوستان میں جب اسلامی حکومتیں قائم تھیں، چند بادشاہوں کو محمد زکریا کوٹ میں مسلمان  
حاصل ہوا، یہاں کے محل میں رہتے تھے، ان کے بعد حضرت امام غفر نے حضرت امام غفر نے مسلمان ہوا  
بیت النملہ کو آباد کیا، وہاں مسلمانوں کے مطابق طریق حاصل ہو گیا، انہوں نے طریقہ ہندو  
پر زیادہ توجہ دیا، ان کے بعد مسلمانوں نے وہاں کو فتح کر لیا۔ یہاں مسلمانوں نے رکوہ و شہر و محلہ  
کے لیے زمینیں خریدیں۔

قدیر نگر، نیر، انوار، سے پہلے ہے کہ مولانا ابوالحسن صاحب کی کتاب ہندوستان کی  
زمینوں کا حال کسی حد تک مفصل سے ذکر کیا گیا ہے۔ افسوس کہ وہ کتاب نکل سکی۔ غالباً دارالعلوم دہلوی کے  
کتاب خانہ میں ہوگی۔

ہندوستان میں تاریخی شواہد سے مشہور بادشاہوں کے دور میں دونوں قسم کے عمل مشترک و خیر  
کا پتہ چلتا تو ہوتا۔ یہاں سے پہلے ہی معلوم ہوتا ہے کہ محمد بن قاسم بنی کے دور سے ہندوستان میں ایسے  
مسلمان رہتے ہیں جن کی آگاہی اپنی حکومت میں ہندوستان کے حالات و واقعات کے  
ہندوستان کے حالات و واقعات کے بارے میں مسلمانوں کے حالات کی طرف سے مختلف شخصوں نے  
یہاں کو لوگوں کو آگاہ کیا، وہی جانتے ہیں، وہاں کی ملک میں آتے کے بعد حضرت امام غفر نے  
کے بعد حضرت امام غفر نے انہیں "غفر بنی" کے نام سے پکارا، جو ان کے حالات کا  
تاریخ ہے اس کے بعد وہ ہندوستان میں آئے، انہیں مسلمانوں کے حالات کا  
بیت النملہ میں آئے ہیں، انہیں بیت النملہ کے حالات کا پتہ چلتا ہے، انہیں ہندوستان  
جو لوگ ہندوستان میں آئے، انہیں ہندوستان کے حالات کا پتہ چلتا ہے، انہیں ہندوستان

ہندوستان کے مختلف حصے اور ان کی زمینوں کا حال

ہندوستان کے مختلف حصے اور ان کی زمینوں کا حال  
کے لیے زمینیں خریدیں، انہیں ہندوستان کے حالات کا پتہ چلتا ہے، انہیں ہندوستان

حال کی بنیاد پر مسلمانوں کی موجودہ موکر آراضی مشرقی کھلائیں کی، اسی طرح تقسیم ہند کے بعد پاکستان نے پنجاب میں قتل کا علاقہ، سندھ میں کوٹری پیراج کا علاقہ، اور اندرون سندھ و پنجاب کے دو نئے علاقے جن کو حکومت پاکستان نے آباد کرانے پر سب مسلمانوں میں قیثا یا جاہلیت تقسیم کر دینے گئے، ان سب کے بارے میں مشرقی جوئے میں کوئی شبہ نہیں کیا جاسکتا۔ — مگر ہندوستان کے دوسرے صوبوں میں جرات و کشمیر، اور قنوج و میرہ جو پھن سندھ ہی محمد بن قاسم کے فتوحات میں شامل ہیں، اس لئے کہ یہ صوبے سندھ ہی کے جز، تھے تو ان صوبوں کے بارے میں بھی مشرقی اور خارجی جوئے کا احتمال ہے۔

اسی طرح دکن کے سلسلہ میں، نیز دکن کے فیصلوں کے معاملہ سے جو دور قبل حکومت کے ہیں یہی پتہ چلتا ہے کہ مسلمانوں کی ملک میں بڑی بڑی جائیدادیں تھیں جن کو وہ دوسروں سے اور اکثر غیر مسلموں سے بنائی یا اجارہ پر، سالانہ محصول پر کھیتی کرتے تھے، وہ یہ کھیتی کرتے والوں کے پاس سلاطین بعد اہل نبی تھیں جس کی وجہ سے بعد میں اس کو موروثین زمین کی وجہ اپنی ملکیت سمجھ بیٹھے تھے، اور دوسروں سے فروخت بھی کرنا جانتے تھے جس پر مالک آراضی عداوت میں مقدت، مٹوی ملکیت و کرر کے اپنی ملکیت کی واپسی کا مطالبہ کرتا تھا اور ان کے ان دعوؤں میں ثبوت و شہادت کے بعد اس دور کی حدوں نے حق موروثیت کا اعتبار نہ کرتے تھے، مالکان آراضی کے حق میں فیصلے بھی دیئے ہیں اس کی ایک نظیر چش خدمت ہے :

دکن

مقدمہ : سید محمد بادشاہ قادری ولد سید محمد بن شاہ۔ مدظلہ العالی

بسم

شیخ حسین ولد غلام علی الدین۔

مدنی مدظلہ العالی

سدا زامی جو جائیداد میں واقع۔

سند پنجاب جاگیر، راجست آراضی

جاگیر اور کے حقوق، مکانہ۔

وہ جاگیر، راجست آراضی و حق جاگیر

جاگیر اور کے عداوت، مدظلہ العالی و حق

مدنی نے جو ایک سند نوشتہ بہرہ کی جیسا کہ یہ ایک نظر آراضی و درختان منعقد مغبوطہ نوٹ کا دھوی



کایسی بھی بہت سی تھیں، ضعیف ہوں گی میں پریشان مقرر کیا گیا ہوگا  
میرے اس کے حالات بہترین کے مواقع سے سوانح ویاہت کتاب کہ وہاں کی ترقی کی کن غلوں  
کی مشری میں مورخین کے علاوہ کی توجہ

## صوبہ بہار

صوبہ بہار میں بہت سے علاقے مختلف زبان کے نام سے مشہور رہے ہیں مثلاً تنواری زبان کو بیل  
گنگا کے قریب ہے درمندان بیتا زبان جو ضلع جیساٹ میں ہے اور اس میں مختلف زبان میں بڑی بڑی زبان  
میں اس زبان میں تو زمینیں جاگیرداروں کو دی جاتی تھیں جاگیرداروں کے حوالے کو بہار میں سڑکوں  
پر دریا بہا جاتا تھا جو کر سنے سے معلوم ہوتا ہے کہ نہ جاگیرداروں سے جاگیر باہر آتے تھے اور نہ بڑے بڑے  
جاگیرداروں نے جن لوگوں کو اپنی جاگیرداروں کے حصے دے رکھے تھے وہ سب ان جاگیرداروں کے اصل  
میں کھنڈ تھے جو ان زمینوں کو کاشت کاروں کو بٹائی پر دیا کرتے تھے آخریوں کے دور تک یہ طریقہ ان کا  
رہا اور مسلمانوں کے دور میں مسلمانوں کی مشری زمینوں پر جو مٹر کے حصول کرنے کا حصول تھی اسی اصول پر مٹر  
برطانیہ کے آخریہ راستہ کاروں سے دسواں حصول کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت علام مولانا عبدالمصطفیٰ  
نے رکوۃ دہشتر میں فرمایا ہے کہ:

”بہت صوبہ بہار میں تو اس حد انگریزی میں جی مٹے سے پہلے حضرت مولانا صاحب نے  
لوگ اس کو مٹر نہیں سمجھتے تھے اور وہ بہت دیر پہلے ہی سے یہ سمجھ گئے تھے کہ وہ لوگ مولانا سے  
کھیت یا بک مقدار دھیک کے نام سے حصول کرتے تھے کہ وہ لوگ مولانا سے اس کو زمینداروں  
واقی سمجھتے تھے اور اپنے مٹر میں لاتے تھے، حالانکہ دھیک ٹھیک علی زمرہ کتابت جو طبع ہوتا  
سے سلاطین علیہ السلام مصطلحات کو دہری میں رکھا تھا اس لئے مٹر یا بک دہری میں دھیک  
کو دیا گیا اور وہ زمینداروں کی خدمت وصول ہوتا ہوا اسلامی مملکت کے بعد لوگ اصل حقیقت سے  
عالم ہو گئے اور اس کو حاکم پر استعمال کرنے لگے اور اس کے بعد میں اس کو حاکم و مالک  
کہہ رہا ہے سافا کر دیا اور بہت محکم بن کر اکثر علاقوں میں مٹر سے بہت پہلے ہی مٹر مٹر  
یوگنی جو سربراہ مشری میں کے وجود و تحقیق میں کوئی شک نہیں جو لوگ مشری کے وجود





وہ فرماتے ہیں کہ اس میں آپؐ کے بڑے تفصیل کے جو کچھ زمین سے پیدا ہو اس میں مشترک کلمہ فرمایا ہے۔ اور  
مسلم شریف میں ہے:

عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

اس کے علاوہ عبد البر راقی نے، اس سند کے ساتھ کہ:

عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

فيما اجتمع من قليل وكثير العشرة

اور یہی کئی جگہ دارالہجرتی سے بھی دیا ہے۔ بنی شعیب نے طویل حدیثیں فرمیں اور انھیں  
سنت دینا ہے۔ ان میں کہا ہے کہ حضرت امام صاحب کی رائے کو قوی وراثت قرار دینے ہوئے  
متناہیات صانعین کے نزدیک پانچ قسم سے کم ہیں مشترک، جب ہمیں۔ انھوں نے بھی بت کو قبول قرار  
دیا ہے اور اس کی تفصیل حدیث البیہود میں حصہ اوسو صمدیہ قرار دیا ہے جب کہ  
یہ روایت بھی بخاری میں ہی ہے۔ اور مسلم کے الفاظ "البر لا حد" صمدیہ میں صمدیہ صمدیہ  
بھی مستدل ہے۔

اصل یہ کہ اس میں عام اور خاص کا تعارض ہے جو لوگ خاص کو خلق پریش کرتے ہیں وہ اساق  
کی حدیث کو موجب قرار دیتے ہیں اور جو عام کو پیش کرتے ہیں یا وہ متعارض سمجھتے ہوتے، ان کے عدم طرکی  
مذہب میں ترجیح دیتے ہیں یا ان دونوں حدیثوں کی تاریخ معلوم ہو تو متعارض کو منسوخ قرار دیتے ہیں بحث  
رہے ہوئے صاحب بحث لکھا ہے کہ وجوب فطر میں عموم نسیم کر رہا جاتا تو بھی فیما بین حصہ اوسو صمدیہ  
والی روایت متعارض نہیں ہوگی اس لئے کہ عموم وجوب میں احتیاط ہے۔ اصل مقدار اس میں اختلاف ہو اگر  
وہ پوری ہو جائے تو درگاہ پوری ہو تو غرض مقصود سے لکھنا لازم نہ آئے گا۔

دوسری قویہ یہ بھی ہے کہ اب اس میں قلیل و کثیر العشرة اور صمدیہ اور حصہ اوسو  
دونوں کو جمع کر سکتے ہیں اور میں نے اس کا طریقہ یہ ہے کہ صمدیہ اور حصہ اوسو صمدیہ میں صدقہ سے  
بکھا جاتا ہے کہ یہ کلمہ غائب زکوٰۃ کی مقدار کو بتاتے کے لئے ہے۔ اس لئے کہ سپید ہار پر جو چیز واجب  
ہوئی ہے شریعت نے اس کے لئے الفاظ فطر متعین کر دیا۔ صاحب فقہ القہر نے یہ توضیح دہی ہے:

وما ذكره من جعل صروجهما في صورة استجاره لوجه الجمع



بین الحدیثین فیل لفظ الصدقة یضمربہ وذل المعروف فی الزامہ

فیما اخرجت اسماء المشرک لا الصدقة بخلاف الزکوۃ ثلہ

اور ایک تکرار لبس فیما دون حصۃ اوس کی نقبانے یہ بھی کی ہے کہ اس میں زکوۃ تہارت کا حکم بیان کیا گیا ہے اس لئے کہ وہ اوسانِ فروخت کرتے تھے اور ایک دهن کی قیمت چاہیں درج ہو جاتا تھا۔ صاحبِ حلیہ تحریر فرماتے ہیں :

” وناویل ما رویا رکوة الشعرة لاسم کا موا یفتایوں ما لا یساق

ولفیحة الوسق انہوں رہنا متکون فیحة حصۃ اوس متفق درہم

وہو لصاب الزکوۃ ۱۰۰

اور جن لوگوں نے ذہب و شر کے لئے فنی کو مشروط قرار دیا ہے اس لئے درست نہیں کہ جب شر کے جوہر کے لئے مالک ہو یا مشروط نہیں تو فنی تو مالک کی صفت ہے اور ذات کو عارض ہے جب ذات مشروط نہیں تو عارض کو مشروط قرار دینا کیوں کر درست ہو سکتا ہے۔

صاحبِ حلیہ تحریر فرماتے ہیں :

” ولا یشتتر بالمالک معہ فی الشرع مرات فی قولہ یشتر فی الحد

یعنی اما بعض حصۃ لمالک والاعتاد فی باب الشرع غیر معتبر حق یہی

فی اوصی فیکت والعمی والمصور والاراضی الموقوفة علی الزمان

والساحۃ مکلف بصفۃ وہو الخ ۱۰۰

غرض کہ انہی کے لئے فنی کی صفت ذہب و شر کے لئے مشروط نہیں در زکات اور آراضی و موقوفہ میں مشرک کیے واجب ہو سکتے اور اسی لئے غنیمت میں حوالہ توں بھی مشروط نہیں لائے لیسما، مرکبہ ۱۰۰

**الحاصل**

شر میں مقدارِ نصاب کا بت نہیں کیا گیا ہے اور حضرت امام غفرلہ کی رائے کو اکثر احناف نے راجح قرار دیا ہے جی کہ حامد یوسف نیرادی نے بھی نقد الزکوۃ میں اسی کو رائۃ الدلیل میں قرار دیا ہے۔



حضرت مولانا مفتی محمد شفیع نے الاموال کے حوالے سے نقل کرتے ہوئے عزیز فرمایا ہے کہ:  
 ”وجوب فشر کے لئے جو حکم شرط ہے کہ پیداوار کوئی ایسی چیز میں کو اگانے اور پیدا کرنے کا  
 زمانہ اور حادثات اس کی کاشت کر کے نفع اٹھایا جائے اور خود گھاس اور پیکار قسم کی خورد و خیرات  
 جھک کر کسی زمین پر لگائے جس زمین پر شستر نہیں لگاسا اور باقی کو آمدنی کے لئے اٹھایا تو ان  
 پر شستر واجب ہوگا۔“

اور فتاویٰ عالمگیری نے لکھ کر: گھاس یا نس و غیرہ میں عدم منفعت کی صورت میں اور وجوب  
 فشر کا قول کیلئے فرماتے ہیں:

”فلا عسر من العسر والحقیق والحب والطراد - لیسع -  
 لأن الارض لا تنفع ببد الاشیاء بل نفعها حق مؤثمتی  
 بطولها خلاف الحقیق والحب وثمرات النخل وحب الب  
 أرض و غیرہ منوها وکار قطعہ و پیچید پیچید عید المشترکہ فی معبد

انصرح علیہ

مقدمہ بالا فقہ کی عبارت سے پر واضح ہوتا ہے کہ زمین سے جو چیزیں عادتاً کاشت کرنے کے درجہ  
 نہیں ہے، اگر وہ خود وسیع درجہ کی زمین پر شستر واجب نہ ہوگا، مگر انہیں فروخت کرنے اور نفع کی غرض سے بارہ نفع منسوخ  
 جس زمین پر شستر واجب ہوگا اس لئے کہ حالت فشر منفعت ہے اور منفعت اپنی جائے گی تو شستر کا بھی وجوب ہوگا  
 حضرت امام اعظم کے نزدیک زمین سے پیدا کی جائے والی ہر چیز میں شستر ہے خواہ وہ کم یا زیادہ  
 نفع بخش پیداوار مستثنیٰ نہیں ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”و يجب انصرمہ فی حسیۃ من کل ما یخرجہ الارض من الحبوب  
 و التعلیف و الثمرات و اشیاء العیوب و لیقول الربا و الاغیر  
 و البزاق و حب النک و العریرہ و الطیخ و قشہ و القیل و الباء  
 سحابہ و امسکوہ و شباہ ذلک مما یتصل بافعیہ او غیرہ فقیہ قول اکثر

هَكَذَا امْرُؤٌ مَتَدَوٍّ قَلْبُهُ حَانَ مَوَاهِدُهُ بِمِثْرِ بَصَارِ السَّمَاءِ اَوْ مِثْرِ بَاطِنِ مَعْرِفَةِ

الْوَسْطِ اَوْ لَا يَبْلُغُ هَكَذَا امْرُؤٌ شَرَحَ الطَّهَادِي - ۱۰

ای طرح مکمل اور سنگرام میں بھی نفع بخش ہونے کے سبب عشر واجب ہوگا۔

بعض فقہاء کی عبارت سے بعض چیزوں میں دم وجوب عشر کا بھی قول ملتا ہے مثلاً صاحب عمر نے

تحریر فرمادیا ہے :

- وَكَذَا اِنْ حَانَ لَا يَصْلُحُ لِمُرَادِهِ كَمُرَادِ الطَّيِّحِ وَالْفَتَاءِ نَكَوَسِبَا عَمِير

منصوب ۱۰۰ مر لیسوا وکذا لا عشر صیغ ہوتا ہے نہ مر نہ لیسوا ولا استجارا

اس کا مطلب یہ ہے کہ طیح، غریزہ، اور فتاء، اگرچہ اسکے بیچ پر عشر نہیں، اس لئے کہ پانی غرض

مقصود نہیں اسی طرح کھجور کے درخت اور دوسرے درخت پر زمین کے تابنا ہونے کے سبب اور ان سے

مائل پھوں پر عشر واجب ہونے کی بناء پر عشر واجب نہ ہوگا

سوال ۳۱) آج کل عام طور پر ذرا مٹی یا راسنی پر تالاب کو دھونے جاتے ہیں اور اس میں بھلی کی کاشت کی جاتی

ہے۔ بھلی کی کاشت کو بہت نفع بخش تصور کیا جاتا ہے۔ کسان یہ سوچتے ہیں کہ اگر ان آراضی پر گھسوں

وہاں وغیرہ کی کاشت کرے تو اخراجات اور محنت زیادہ ہے۔ اور منفعت کم۔ اس لئے آراضی کو

بھلی کی کاشت کے لئے تالاب بنا کر استعمال کرتا ہے۔ کبھی اس تالاب میں قدرتی پانی بھی بہتا ہے

اور کبھی بورنگ یا دوسرے ذرائع سے اس میں پانی پہنچایا جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ

بھلی کی اس کاشت کو نہ وقت میں دخل کر کے اس پر احکام عشر جاری نہ کر دیں گے یا اس پر

زکوٰۃ اوس کا حکم جاری ہوگا ؟

جواب : فقہاء مشہور اوس نے بنی عمر الحکم من غیر السنن - شنی کے غیر سے کوس میں تیز زائق ہوکتے

جیسے کوئی ذی کافرا نے قرآن فادہ میں کو باغ یا کھیت بنات تو گرس کی یا پختی عربی پانی سے

کوتے و خرما، درختی پانی سے کرے تو عشر واجب ہوگا۔ دربارہ دونوں قسم کے پانی سے

کے تو عشری ہوگی نہ

اس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ زمین کے اندر شوکی وجہ سے مکمل جل چکی اور عشرہ ازکوۃ کے لئے  
 نو شرط ہے اس لئے جس عشری زمین میں تالاب کو دیا جائے اور اس کو کھلی پانے کا ایک ندیا دیا جائے  
 اس تالاب کی قوت نہ اس زمین سے کسی گنا بڑھ جاتی ہے، جس زمین پر آناج یا کھلی پیدا کئے جائیں۔ اس  
 لئے نبی زمین ذرا مٹی نہیں رہی چونکہ چٹلیاں، مہا، افسو، عین حکم من الارض میں سے نہیں ہیں بلکہ  
 تمام کسبم میں اور احوال تجارت میں شمار کرتے ہوئے اس پر زکوۃ اموال واجب ہوگی۔

”اندر سے پھلیوں کے کپڑے اور خرید و فروخت کا ثبوت خدا ہے چنانچہ امام ابو یوسف نے افسرین میں  
 ”ضرب المثل فی التجماع“ کے تحت بہت سے آثار جمع کئے ہیں، اور جب انھیں کپڑے فروخت کیا جائے یا برتے  
 تو ان پر اموال تجارت ہونے کے سبب زکوۃ کا بھی ثبوت ہو جائے گا۔  
 چنانچہ اطران میں ہے :

”من مہربن الخطاب رضی اللہ عنہ اذ قال لا تسیم المسلم المدا

فیانہ عدا۔“

اور اس کی کتب میں دو عمری روایت ہے :

”حدثنا ابو حنیفۃ عن حماد قال طلب را عبد الحمید بن عبد الرحمن

فکب الی حماد عن عبد الصمد بن یونس عن یحییٰ بن سعید التمیمی عن

الحمید عن ابن زبیر عن حماد الحمیری عنہ

یک اور اثر اس کی کے مطابق ہے :

”عن النعمان بن حذیفۃ عن ابراہیم قال قال ابو اسنیہ عن حماد

روایت جمعہ صلاہیں“

ان فرضیہ بڑے دریاؤں سے کپڑی جانے والی پھلیوں کی تجارت کے ثبوت میں کوئی کام نہیں  
 ہے تو پھلیوں کے پانے کے لئے جو تالاب کو دے جاتے ہیں اور کم زمین میں پھلی پال کر باقی آمدنی کی بٹائی  
 ہے، اس بخاری اندر شری کے ہے جو تھوڑی زمین میں کوئی چیز یا نوکر کے قطع حاصل کرنے کا ذریعہ ہوئی



# عشر کے بعض احکام

## عشر سے متعلق موزون حکم کے جہات

نو — مولانا مفتی امین احمد ندوی، خطہ مغربیہ میں الاسلام نزلہ، مہاراجہ داسم کلاہ

### وجوب عشر کے لیے نصاب شرط نہیں

وجوب عشر کے مسئلے میں آیات و احادیث و لوگوں کی رائے کے عدم ثابوت کے لیے کہ وجوب عشر کے لیے کوئی نصاب شرط نہیں ہے، یہاں تک کہ جو بزرگوار میں عشر کو اگر بھی ضرورت ہوگا کہ بزرگوار کیلئے وفاق کے سوا اور کسی نصف صاع سے کم نہ ہو

لأنه لا تقدير في الشرع بمقادير

وہ کہ کہ مقدمہ کے مسئلے میں شرط جو کوئی معیار نہیں۔

پہلے سزاؤ کے لئے گندم نصف صاع دینے کا حکم ہے اس سے کم کا شرط ہے کوئی معیار ضروری نہیں کیا ہے

علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں،

و قوله ملا شرط نصاب، ويقاد فوجب في ما دون النصاب بشرط ان يبلغ مائة

و قيل نصف وهو الخمس اذ لا شيء يخطأ في الامام وهو الصحيح كما

في النسخة ۱۲

۱۔ یعنی ایک سو گرام ہوں گے بزرگوار ایک سو گرام ۲۔ صاع ۳۔ صاع

۴۔ نہ ہونے کی وجہ سے









حدیث کا جواب دیا ہے ہے ایک یہ کہ یہ اہل حدیث میں سے ہے لہذا کتاب فقہ اور مشہور کے مقابلے میں قبول نہیں کی جاسکتی گی، پس اگر کہا جائے کہ کتاب نے جو احادیث لکھیں ہیں ان میں سے اس سے صرف دو سو ثابت ہونا ہے مفسر واجب ہیں ثابت ہوتی اور ہم نے جو روایات نقل کی ہیں اس میں مفسر واجب کا ذکر ہے، اور روایت میں جو روایات میں مفسر واجب کو ثابت ہے اس کی مقدمہ واجب کا بیان ہو گیا اور مفسر واجب کے ذریعہ بیان ہوا ہے جیسے محلہ و مضاف کا بیان، اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں مفسر کو یہاں پر محمول کرنا ممکن نہیں اس لیے کہ ہم نے مفسر سے استدلال کیا ہے وہ علم ہے وہ ان چیزوں کو بھی شامل ہے جو حدیث کے تحت ہوں اور اس کو بھی خود حدیث کے تحت نہ ہوں، اور آپ کی روایت کہ حدیث واجب ہے اس صورت کے لیے جو صرف حدیث کے تحت ہو، حدیث میں جو حدیث کا بیان نہیں ہو سکتی حدیث مفسر واجب ہوتا ہے اس لیے کہ یہ حدیث کی مثال اس سے کہی ان تمام حدیثوں کو مثال پر جو حدیث کا جائز ہوں اور اس حدیث کا یہ مفسر نہیں ملتا مفسر ہو گیا کہ وہ حدیث بیان میں نہیں وارد ہوئی۔

دوسرا جواب حدیث کا یہ ہے کہ یہاں حدیث سے مراد یہ ہے اس لیے کہ مفسر حدیث سے مراد وہ ہے جس نے اس حدیث کو حدیث سے روایت کیا ہے اور ہم بھی اس کے نقل میں ہیں، یہ حدیث حدیث کا مفسر ہے اس کے لیے ہوں، اسے کہیں حدیث واجب نہیں سمجھا کہ اس کی قیمت دو سو درہم کو، سو کے ہمارے، اور کیا جائے کہ اس میں زکوٰۃ لایحیٰ استعمال تھا، زکوٰۃ پر ہی محمول کیا گیا تھا، زکوٰۃ کی ہر طرف مسلمان مقرر کر رہے ہوتے۔

علامہ برہان الدین مر فیضی: دیکھتے ہیں:

"وہو بل عاروبہ ركبہ الشحارۃ لاصحہ كان منسوعن مال و ساق و فحہ 'نوسن  
اربعین و رھقا و لامفسر مالک فہ مکلف بممہ و هو الماء و سہد' لا  
بمنس في الحول لاسہ للاستفماء و هو كلہ سہا ۲۰۰

صاحب کی روایات کی دلیل یہ ہے کہ وہ زکوٰۃ تجارت پر دیا اس لیے دو سو کے وقت سے ہی میں دیا کرتے تھے، زکوٰۃ کی قیمت ۴۰ درہم ہوتی تھی، درہم میں ایک کاغذ دیکھیں ہے، غلام کی قیمت غلام میں صاحب صاحب ہو، کچھ مقرر ہو سکتا ہے اسی کے حوالہ سے مقرر ہیں، کیوں کہ وہ ان میں سے ہے جو آج کے لیے ہوتا ہے، مقرر ہی

و مشیم پر ہے :

۱ ای لا مقدار لھا لک فی العشر ولھا اربع العشر فی الارض الموقوفة و لھا  
النکاح فلما لم یذهبوا لھا لک کیف یعشیر حصته و هو العشر فلما صلی علیہ

عشر میں ایک کا عشر نہیں مگر یہ راقی موقوفہ راقی کا حصہ بھی عشر و سید ہوتا ہے، پس سب ایک  
کا عشر ہیں کیونکہ اس کی صحت و فائدہ کا اعتبار کیے کیا جاسکے جو کہ غائب بھی حاصل ہیں ہے۔

عشر میں عشر کے ذیل کا خلاصہ ہے کہ

۱۔ سورۃ مرقہ کی آیت قیثا ما یختار لکم من اولادکم فیل و شیر میں تعزنی نہیں کرتی۔  
۲۔ سورۃ انفعا کی آیت ق تشارحہ یتوم ختادۃ نے بھی تلیل و شیر میں کوئی فرق نہیں کیا۔

۳۔ بخاری و دیگر روایات دیماست السلا و فی ہر مقدار میں عشر کو واجب کرتی ہے۔

۴۔ جب عشر کا سبب "رضع" کی پیدوار ہے تو اس سبب تلیل و شیر ہر ایک میں پانچ ہوتا ہے، لہذا  
و جب بھی ہر صورت میں ہوگا۔

۵۔ پانچ و حق والی روایت، مذہب و حدیث سے ہر روایت میں نہیں ملتی کیونکہ میان کے لیے ضروری ہے کہ وہ  
بچہ کی ہر صورت کو شامل ہو جس کا وہ میان ہو، یہاں آیت اور حدیث مشہور سے

عشر پانچ و حق اور اس سے کم ہر ایک میں آتا ہوتا ہے اور جس حدیث کو ان ہیوں قرار دیا جا رہا ہے وہ  
صرف ایک صورت پانچ و حق یا اس سے فائدہ کو شامل ہے۔

۶۔ پانچ و حق والی روایت میں صدقے مراد عشر ہیں نہ کوڑہ ہے اور اس حدیث میں اصول ذکر کا بیان ہے  
کہ کہنے اور سننے میں نہ کوڑہ ہے کہنی چوہی میں نہ کوڑہ ہے اسی طرح کھرد و غلہ وغیرہ اگر نہات گئے یا ہوئے  
اور اس کی وجہ کہنی یا باغی کی نہ ہوں تو ان کی کہنی مقدار ہر کوڑہ واجب ہوگی چاہے بچہ یا یا گیا یا نہ بچہ  
نہت چوہے نہ کوڑہ واجب ہو جائے گی، ایک و حق کی قیمت چالیس درہم ہوتی ہے اس طرح پانچ و حق  
کی قیمت دو سو درہم ہوگئی اور ظاہر ہے کہ دو سو درہم ہر کوڑہ واجب ہوتا ہے

مگر ان خیال سے کہ قرآن و حدیث میں شاید کسی جگہ صدقے سے عشر مراد لیا گیا ہو، جب کہ کوڑہ مراد لیا جائے





میں بنی ظہور عزت معذرت سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو روایت کیا وہ  
 کے متعلق خطابہ کر سہم کیا، آپ نے ارشاد فرمایا، تم لوگ کہہ دیجئے۔  
 اس حدیث کے بارے میں امام ترمذی فرماتے ہیں:

"اسناد هذا الحديث ليس بصحيح وليس صحيح في هذا الباب من الصحيح  
 صلى الله عليه وسلم شيء واسما يروى هذا عن موسى بن طلحة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم مرسلًا والعقل على هذا اعدا اهل العلم انه ليس  
 من الخبر اذ ان صدقة قال ابو عيسى والحسن هو اس عمارة وهو ضعيف  
 هذا من الحديث فبقعه تحفه وحسنه وسركه هذا انه من النسخة  
 اس حدیث کی سند صحیح نہیں ہے اور اس میں آئندہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی حدیث صحیح مرفوعہ نہیں  
 جتنے روایت موسیٰ بن ظہور صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسلہ روایت کرتے ہیں اور اہل اس پر سے اہل ظہور  
 کے ہر ایک کو سزا دی گئی ہے اور وہ روایت کرنے کے لئے جو بنی ظہور میں وہ محدثین کے ہر ایک  
 صحیح ہیں، حضرت جوہر نے انھیں صحیح کہا ہے وہ محدثین میں سے ایک ہے ان سے روایت کرنے کو ترک  
 کیا ہے۔"

امام ترمذی نے ان روایات سے ثابت کر کے کہ اس سلسلے کی ساری محدثوں میں صرف وہ حدیث صحیح ہے جو  
 موسیٰ بن ظہور سے مرسلہ ہوئی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل بھی صحیح نہیں، صاحب العزیز علامہ عارف  
 ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

"طريق موسى امرها الحاكم والطبرسي والدارقطني لكن قالوا هم من من  
 طلحة عن معاذ والنسخة الدارقطني والدارقطني قالوا هم من موسى بن طلحة عن  
 الحسن واسماه صحيح قال والشجر روليه الثوري عن حمير عن عثمان عن موسى  
 عن طلحة قال عن ما كتاب معاذ عن النبي هذا كونه وله طريق اخر عن الدارقطني  
 عن معاذ عن السائب عن موسى عن طلحة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فهدى ابن ماجة من الخبر اذ ان صدقة وفي الباب عن علي بن عاصم ومحمد

أما جحش في الدار قطبي كلب وأما سيد هامصيلة<sup>٢</sup> (١)

موسیٰ کی سند کے حاکم، عربی راہ اور دارطنی نے تحریر کیا ہے، لیکن محدثین نے جیسا کہ ابن عساکر نے بیان کیا، موسیٰ بن عمر بن مہاجر کا ہے۔ دارطنی نے درج کردہ موسیٰ بن عمر بن مہاجر سے اس کی تحریر کیا ہے اور اس کی سند ضعیف ہے جبکہ کثرت و سخاوت قرآن میں اور بن عثمان بن موسیٰ بن عمر ہے، انھوں نے کہا کہ عمار سے اس معاذ کی ایک تحریر ہے، اس فقرہ کا مسلم سے روایت کرنے سے پس حضرت ڈاکٹر کو ذکر کیا، اس حدیث کی دو سری سندیں بھی درج فرمائی ہیں، مولا بن عباس بن موسیٰ بن عمر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اوس بن عبد مناف سے حدیث فرمائی ہے، اس حدیث کے نسخہ فرمایا ہے اور باب میں حضرت لہو، حضرت عاتقہ اور محمد بن جابر سے دارطنی میں دو تین سفوف ہیں، اسباب کی سفوف ضعیف ہیں۔

علاوہ علیٰ ذلک یہ بھی نصیب الایمان میں احادیث کے ضعف کی تردید کی ہے، امامان اقرین! ان اعمال کو نہ صرف لاجوراً  
اعلام عہد عرفین المبارکوں ہی میں بھی احادیث مذکورہ کے ضعف اور قابل استدلال نہ ہونے کی مرمت ہے،  
بناچار علامہ صف النضادی نے فقہ الزکوۃ جلد اول میں مفصل بحث کے بعد امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو ترجیح  
دی ہے اور نسیم کیلئے یہ فخرِ اوقات کوशल کرتے ہوئے عہد عشر کا قول ہی صحیح اور بہتر ہے۔

حدیث کے ضعیف ہونے کے باوجود حدیث کا صحیح مکمل بھی تلاش کیا گیا ہے امام کا مافیہ فرماتے ہیں:

\* وأما الحديث بمريض ملاعب عز تخصصي الكتاب والظفر المشهور بمصنفه أو يعمل

عن الزكاة، ويحمل مولد ليس من الخصومات، فكذلك خلق الله ليس فيها صفة

توحيد كل أربابها عند الدين ينفذ ومما يذهبهم فكان هذا معنى ولادة الاحد للالام

وبه نقول والله اعلم: (٣)

حدیث عرب ہے اور اس میں حدیث کے کتابت اور مستندوں کی تفصیل جائز ہیں یا وہ کہنا پر محمول کی طے

نہ بددعا کو کہ تزاروں میں صدقہ ہیں، نہ پڑھوں پڑھائے گا کہ ان میں سے صدقہ دہوں، میں کیا جائے گا کہ میں

کے مکان میں، گزرتے ہیں، ایسے کے لیے کی دولت کی علی چاند اس کے مری قاتل ہیں، دانت اظہر۔

١. الهداية من تخريج حديث 'هداية على هامش الهداية' ١/٢٢٠ ذم بكثرة التردد والظلال.



### طائر مریشانی فراتے ہیں:

”وَمِنْ رُيُوسِهِمَا مَحْمُولٌ عَلَى صَفَةِ يَاحُذُ الْعَاشِرُ دَهْ يَاحُذُ الْارْحَمَةُ وَ”

ماہیں دکی ہوا اس حمل پر گولوں میں طائر مریشانی کا ہے، اہم صیفہ لایا، مسک ہے۔

ان مباحث اور مختلف توجہات کا خلاصہ یہ ہے کہ زمین سے پیدا ہونے والی ہر اس چیز میں فطر ہے جس سے  
مور مرعی مقصود ہو۔ خواہ وہ غذا رکھیں ہو یا سبزیاں و ترکیاں یہاں تک کہ اگر کوئی شخص فشری زمین میں ناس لگا کر  
پتہ بنا جو اجالوروں کے لیے گھاس و چارہ ہو تو اس پر فشر ہونے کا اہل اسے کی لکڑیاں (درخت) لگا کر اس میں بھی  
فشر ہوگا لیکن اگر یہ چیزیں بغیر پوتے اور لگائے خود پیدا ہوئی ہوں تو ان میں فشر نہ ہوگا۔

”اَمَّا الْحَبُّ وَالْعُصْبُ وَالْحَنَشِيُّ لَا تَنْسَبُ مِنَ الْحَبِّ عَادَةً مِنْ نَسَبِ صِبْ

حق لو اتحد عام صفة ان مشعره لو صفت الحنشي صفت صفا لعصير

کری، اس اور گھاس و چارے میں فشر نہیں ہونے کا دیا اس سے صاف کہہ رہے ہیں، اس کو کوئی

وجہ اس پر درخت لگائے اور گھاس و چارے کے لیے حادی نہیں اس اس گھاس و چارے میں فشر ہوگا

وجہ یہ ہے کہ اب یہ چیزیں زمین کا اصل اور پیداوار بن گئی ہیں، پہلے زمین سے یہ صاف کی جاتی تھیں، اب

جس اس کے لیے صاف کی جانے لگی اور اس کی پیداوار کے لائق بناتی چلتے لگی۔

### پانی میں پیدا ہونے والی چیزیں

اگر فشری زمین میں آداب بنوایا گیا ہو اور اس میں سنگی ڈالیا گیا۔ کاشت کیا جائے یا پھل دیں جائیں تو پانی  
وہ گاہوں کہ وہ فشر کے سلسلے میں اصول متفق علیہ ہے کہ وہ چیز زمین کا اصل اور پیداوار اس سے ملتی ہے نہ پانی میں  
اس سے مقصود ہوا ہے، پھل، سبزی، کھانہ اور پھل، زمین کی مہوار اور، جس میں اس سے خلق اور اس سے  
سے مور مرعی مقصود ہوتا ہے، اہل ان میں فشر نہ ہوگا۔

در زمین صفتی قواعد و تریات سے بھی متوجہ رہنا ہے۔

”مِنْ نَاسِطِ الْمَتَالِيعِ وَ” ۱۱۱ حدیث ۲۰۸

”حوالہ مذکور و در مختار و رد المحتار و مود، بحر الرائق و... الطائف الہدیہ ۲۰۸





مشہد میں اس حدیث کی دو سے جزو صوبہ کا جس میں کیا گیا ہے کہ شہد میں مشربہ ملا وہ اس شہد کی شکل  
 کھینچ کر پھیلوں سے جس حاصل کرتے ہیں وہاں وہی میں مشربہ پیدا کرانہ توں سے پیدا ہو ایسی مشہد میں  
 جس میں ہو گا، لیکن مشربہ کثیر ہونے سے خوراک حاصل کر کے اور ہونے میں مشربہ ہیں ہے۔

## بر پیداوار پر وجوب عشر

جنڑوں اور نرکاریاں جو زیادہ دیر تک باقی نہیں رہتیں اور جن کی پیدوار میں بھی تسلسل رہتا ہے کچھ پھیل پڑتا  
 جاتے ہیں پھر دوسرے نکل آتے ہیں ان صوبہ میں عشر واجب ہے، دیر تک باقی رہنے یا نہ رہنے سے کچھ فرق نہیں پڑتا،  
 اسی فرق سے جب پھیل اور نرکاریاں نکلیں، ان میں عشر واجب ہو گا جلتے گا، بشرطیکہ دن و رات کے معیار شرعی  
 نصف صاع کی مقدار ہو، سال گزرنے سے یا نہ گزرنے سے۔

اقولہ بلا شرط صاع، ومقارہ فوجب فیما بین الصواب بشرط ان یبلغ صاعاً وفضل  
 نصف صاع وهو الحصر اوقات لیل لاشقی وعدا قول الامام وهو فصیح کما فی التعلیقات  
 فرج صاع واحد، مشہد ہیں اور صاع سے کہ جس میں مشربہ ہو گا مشربہ کو ایک صاع ہوا ہو گیا ہے، ر  
 صاع صاع ہو، دو صاع اب اس کا ہوا، حوائی ہیں، نہیں اس میں بھی مشربہ ہو گا، ام جو صید یا نہ توں سے اور ہیں  
 کھینچتے صاع سے ہیں ہے۔

فتی الامام لا یرعی صاعاً وحب من کل صرة لاطلاق الصوم من حی قید الحرج  
 والامام من احتیاج حقه لکمر، مشکوٰۃ: ۱۰۱

فتی الامام لا یرعی صاعاً وحب من کل صرة لاطلاق الصوم من حی قید الحرج  
 والامام من احتیاج حقه لکمر، مشکوٰۃ: ۱۰۱

فتی الامام لا یرعی صاعاً وحب من کل صرة لاطلاق الصوم من حی قید الحرج  
 والامام من احتیاج حقه لکمر، مشکوٰۃ: ۱۰۱

حقیقتہ میں شکروالوجوب بشکروالاعتذار ۵۱۶

وجوب فطر کے لیے سال گنا مشروط ہے، لہذا اگر میں سال میں کوئی فطر نہ دے دوں گا، مگر تو میرے فطر کا مشروء واجب ہے۔  
 یہاں اس لیے کہ فطر کی لغوی میں خواہاں ہوں کہ فطر نہیں ہے اور اس لیے بھی ہرچہ فطر واجب ہے کہ فطر کا شرعی  
 حقیقتہ میں دیکھو کہ جسے فطر دینا عین پیدوار ہے کہ وہ واجب ہوگا۔

## موقوفہ راضی میں فطر کا حکم

ہر معنی موقوفہ کی سپرداوار میں فطر واجب ہوگا، خواہ مساجد و مدارس پر وقف ہو یا فقراء و مساکین پر۔

۱۰ اولاد پر۔

”وَكُلُّ مَالِكَ الْأَرْضِ نَبِيٍّ بِشَرْطِ لَيْسَ يَجُوبُ لِيَجُوبَهُ نِيَّ الْأَرْضِ، لَوْ قَسَّ شَعْرًا وَجَبَ

فَرِاقُ الْعَالَمَيْنِ فِي الْمَكَاتِبِ ۵۱۷

زمین کی ملکیت جو فطر کے لیے نہ تھیں، لہذا اگر زمین موقوفہ ہوگی فطر واجب ہوگا، اور کتاب اور فرائض کی افادہ  
 غلام کا زمین پر بھی فطر واجب ہوگا۔

”قَوْلُهُ (وَقَوْلُهُ) ”مَنْ لَمْ يَلِكْ“ لَمْ يَلِكْ لَيْسَ بِشَرْطِ لَيْسَ يَجُوبُ الْحَقُّ وَالْمَالُ الْفَرِاقُ

افتراق ظاہر ہے، لیکن فی الواقع لایس الارض، مگر ملک نہ تھا، لیکن یہ سوا۔ ۱۳

ظاہر عمل کا یہ کہ اگر فطر میں بھی فطر واجب ہوتا ہے یہ قول فائدہ دیتا ہے کہ ملکیت زمین و ثوب فطر کے لیے مشروط  
 ہیں، ملکیت خاصہ (پیداوار) مشروط ہے، پھر یہ کہ فطر پیداوار میں واجب ہے، لیکن اگر زمین میں پیداوار نہیں کی  
 گئی، تو عدم ملکیت سے لایس ہوا ہے۔

”وَكُلُّ مَالِكَ الْأَرْضِ لَيْسَ بِشَرْطِ لَيْسَ يَجُوبُ الْحَقُّ وَالْمَالُ الْفَرِاقُ ظَاهِرٌ فِي

الْأَرْضِ نَبِيٍّ لَمْ يَلِكْ لَيْسَ الْأَرْضِ الْعَوْتُ وَفَقْدُهُ ۵۱۸

وجوب فطر کے لیے ملکیت زمین شرط نہیں ہے، پیداوار کی ملکیت شرط ہے، لہذا فطر اس زمین پر بھی واجب ہوگا

۱۰۔ اشیعہ المصالح، ۱۶۴، ۱۵۵ المختار، المصنف، ۵۸۵

۱۱۔ رد المحتار، ۱۶۴، المختار، ۵۸۵، ۵۸۶، حدائق المصنف، ۵۸۵

جس کی شکل تک نہیں اور وہ اس کی برتو توڑیں۔

اسلام اسلاف فرماتے ہیں کہ عسر کے سلسلے میں وارثیات و وصاریت کے علوم کا انکشاف بھی یہی ہے کہ ہر اولیٰ و شر  
پر عسر واجب ہے خواہ موکو تو ہو یا غیر موکو۔ (۱)  
ایک سوال یہ ہے کہ اگر اسی موکو کا عسر کوئی اور کرے، ظاہر ہے کہ اگر ان زمینوں پر موی نے کاشت کر رکھی ہے  
تو وہی اسی کی پیلاہار سے عسر لدا کرے گا، اگر کسی کو گراہ پر دے دے کاشت کر رکھی ہے تو موی بر قول کے مطابق بوجہ بار  
پر زمین دیے ہوئے ہے وہی عسر لدا کرے گا۔

علامہ ابن عابدین مستامی فرماتے ہیں:

”قلت هذا خاص فيه اذا ربحه اهل الكف اما اذا ربحها غيرهم بالجهة فبحسب  
فيه الحالات الاتي بها لا من الاستحسان“ (۲)

یہ کہا کہ یہ می صورت میں عسر ہے جو: بل و کسے نہا ت کے ہو، لیکن اگر عادت کرتے ہو تو اس کے ساتھ عود  
ان حالت پر نہ عسر کی ہو تو اس میں وہ اختلاف جاری ہوگا جو اجالہ والہ میں ہے۔

۴۴۶

”العسر على الشراء كخراج من خلف رقاب اهل البيت من كسبه من ماله  
الحامى من ماله ما خلفه“ (۳)

اس میں ملاحظہ کیے کہ عسر اجادہ پر دینے والے کے درمیان عسر عود کے امداد میں دیکھتے ہیں کہ عود  
پر لینے والے کے درمیان عسر عود لینے والے کے درمیان ہے، عود میں ہے کہ ہم ماحضہ کے قول کو  
یہ کہ عسر عود میں عود کا مال ہے۔

علامہ مستامی فرماتے ہیں کہ عسر عود میں عود ہے۔ (۴)

یہاں ایک قابل ذکر بات یہ بھی ہے کہ اگر ان موکو تو زمین و عود عسر کا مذکور ہو تو یہ کتاب مقدس میں موجود  
ہے لیکن مذکورہ میں اس کے خلاف بھی گواہی ملتی ہے۔

(۱) مبدئ المعاد ۵۱۶ (۲) رد المحتار ۴۳۸ (۳) رد المحتار ۴۳۸

(۴) رد المحتار علی المذہب المختار ص ۴۴۸

ومس بعض الطوائف لا يحب عليهم المشي لانه قريبة كركاء ويحب الفراخ لانه

مؤنة فاشبه صدقة الطور ۱۱۹

اسی لکھو کہ جس ہے کہ راستی مرقومین متوجہ ہیں کہ اس لیے کہ وہ لکھنے کی طرح مہلت ہے، البتہ فریاد واجب ہوگا  
اس لیے کہ وہ زمین کا کریہ ہے لہذا صدقہ لکھنے کے متعلق ہے۔

انقر کے خیال میں یہ قابل فہم مسئلہ ہے اور زکوٰۃ پر قیاس کی گنجائش ہے، خاص طور سے اس صورت میں جب  
درت (مثلاً وقف ملی الاولیاء کے علاقہ دیگر وجوہ غیر مثلاً مسجد و مدرسہ، فقراء و مساکین، سافران وغیرہ) پر وقف ہو۔

امام نووی دیکھ کر یہ عبارت بھی دعوت نکر دینی ہے :

لما بالعتان وحلة القربة الموقوفين على الماحد او اسماطات او الفاضل  
او العباد او المصالحين لا يكة فيها اذ ليس لها مالك بمعنى هذه احوالها  
المستحق المشهور والذي قطع به الجمهور ونقل اس المصدر عن  
استدعي رحمه الله تعالى وجوب اسركا، فيها ما انصرف على جماعة معي  
مستقدم بياضه بلب الخلط ۱۲۱

۱۲۱ کے چل دیں گا تو جو مساجد مساجد اور دکانوں یا فقر و مساکین پر وقف ہوں ان میں رکھیں گے  
میں لیے کہ ان کا کوئی متعین مالک نہیں ہے، جس کے متعلق طور پر پھر بتائی ہیں، لہذا ان الفاظ

۱۲۱ مرقومہ عن المتوفى الهند به بدر ۹ مرقومہ مکتبہ صاحبہ کوشہ، پاکستان

۱۲۱ حلف جو متعلق حق کا کل بیکر کو اختیار کے لئے ہوا، اس کے دیکھ دو یہ کہ وہ کے لئے ہے بلکہ اس کا اعتبار ہے (دفعہ الطائیں  
۱۲۱ مرقومہ بدر ۱۲۱، الفلک، ایک نام کو صدقہ متعلق لکھی ال کا اعتبار میں کہہ۔ وقال ابو حنیفة الخلط لا تشرطه لکھ  
برکات کا انوار (طہت اللہ علی منہ) سوا اہل اعتبار میں صدقہ لکھ کر کریں ان کے اعتبار میں کہہ۔ (۱۲۱ مرقومہ بدر ۱۲۱)۔

دفعہ الطائیں ۱۲۱، الفلک، ۱۲۱، ۱۲۱ کہہ جو یہ ان فقر کے لئے ہے ان کے اعتبار میں کہہ کہ حق ہے کہ ہے۔

۱۲۱ انقر کے خیال میں سزا ہے کہ حالت لازمہ فرض کرنا، ۱۱۱ ام و لکھ کہ عبارت الیسی لہا مالک معنی کے متعلق ہے  
عدم وجوب کے متعلق، یہ ان لائق، متعلق ہے۔ علی۔





محل دار و دولت اگر گھر میں ہو تو مشروء واجب ہوگا، اسی لیے کہ مکان سکونہ اپنے  
 قوانین کے سامع ہے نہ کہ اپنی۔

مداختہ کی وجہ ذیل عبارت سے یہ پتہ چلتا ہے کہ اگر گھر میں گئے ہوتے یہ دولت باغ کی شکل اختیار کر لیں اور  
 باغ معلوم ہوئے لگیں تو بھی مشروء واجب نہ ہوگا۔

”وخرج شجرة فثم دار بابل ولم يستأذنوا به لانه تسبیح الله، كذا امر

الطائفة عن القهستانية ۶ (۲۱)

مندکر کہ حوالہ جات سے صاف ظاہر ہے کہ لوگ بڑے مکان کے گرد و پیش اٹھارہ اداؤں میں اپنے مکانات  
 کی چھتوں پر مہزی و تکراری لگا لیتے ہیں یا ان میں مشروء واجب نہ ہوگا، یہ مکان کے تابع ہوں گے، جس طرح مکان میں  
 مشروء وغیرہ واجب نہیں، اسی طرح ان مہزیوں اور تکراریوں میں بھی نہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## اسلام کا نظام عشر و خراج

محمد عبد الغنیوم ————— درس مدرسہ عربیہ اسلامیہ جو شاہی لیبٹی

**عشر:** زکوٰۃ یا دوسرے منظور میں غریبوں کی چارہ ٹری، سیکنوں کی ہوٹلری، مسافروں کی آمد و بیرون کی ٹرانزٹ، مواد کی نصرت، غریبوں اور یتیموں کی امانت، غلتہ کے جھلا سلاخ کی عبادت کا دوسرا ذوق ہے جس کا دوسرا نام صدقہ بھی ہے اور شادینا بھی ہے :

”حتّٰی سن امرائکم صدقہ تطلبہم و شرکبہم“ (نور ۷)

اے محمد علی انہ ظاہر و کسطنطنیہ اور زکوٰۃ: زکوٰۃ گردن کے، دل میں سے ناس کے ذرا پرے  
کمان تو پاک و صاف رہا کر۔

جب مسلمانوں کو فتوحات نصیب ہوئیں اور باغیوں، انجمنیں، تھاکوں کی آمدنی مستحضر  
یہی تو حکم ہوا :

”یا ایہا الذین امنوا! امفقروا علیہم طیبات ما کسبتکم: صدقہ اور جہانکم

صدقہ اور جہان: فقرہ ۳۴ :

یہی قرآن :

”وانما صدقہ بود حصاۃ“ اور جو حق کا حق جس دس گئے،

نور ہوں کر مر علی انہ صبر اطاعت رہنا: فقرہ :

حسابات النسب: العشر و ما یسقی یا لا یسقی مع العشر :

حق یعنی وہاں کو پانی میرا ہے اس میں دھواں صاف ہے اور جس کو کوئی نہیں کے پانی سے میرا ہے  
کیا جانے اس میں بیسواں حصہ ہے۔

عشر اسلام کے نظام زکوٰۃ کا ایک اہم جزو ہے۔ بیت المال کے لئے ریزہ کی ہڈی کی حیثیت رکھتا ہے۔  
بہس طرح احوال قحط سے سوا پابندی دوسری دفعہ کی زکوٰۃ فرض ہے اسی طرح زمین کے پیداوار کی زکوٰۃ کا بھی  
تفسیر ملے ہے۔

لفظ عشرۃ بمعنی سواں حصہ ہے مگر اگر اللہ تعالیٰ کے عہد میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بقا تفصیل  
و بہت ترمیم کی ہیں ذیل آیت کے مطابق عشرۃ زمینیں دو قسم کی ہوتی ہیں :

۱۔ ایک وہ زمین جس میں پیداوار کا دھواں صاف ہو اور اگر نہ فرض ہوتا ہے اور

۲۔ دوسری قسم وہ جس میں نصف عشر یعنی پیداوار کا دھواں صاف ہو اور اگر نہ فرض ہوتا ہے۔ لیکن فقہاء کی اصطلاح  
میں ان دونوں قسم کی زمینوں کی پیداوار پر عامہ ہونے والا زکوٰۃ کو عشری سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

عشر اور خراج میں عید کی فرق یہ ہے کہ عشر مسلمانوں کی زمینوں کی پیداوار پر عامہ ہوتا ہے اور خراج  
غیر مسلموں کی خراجی زمینوں پر۔

عشر ٹیکس ہونے کے لئے تو ایک ہی حالت ہے اور خراج محض اسلامی حکومت کا ٹیکس ہے عشر  
کا دار زمین کی پیداوار پر ہوتا ہے اگرچہ دار نہ ہو خواہ اس کا سبب ایک زمین کی غفلت ہی ہو کہ اس نے قبول  
داشت زمین کو نہ فی چھوڑ دیا کاشت نہیں کی اس صورت میں بھی اس پر عشر لازم ہوگا

اس کے برخلاف خراج محض ٹیکس ہے جو قابل زرعت زمین پر عامہ ہوتا ہے اگر ایک زمین غفلت  
برتنے ہو، در حال کاشت ہونے کے باوجود اس میں کاشت نہیں کرے گا تو خراج اس حالت میں بھی اس پر  
لازم ہوگا۔

**حق کا اطلاق:**

حفاظہ یہ ہے کہ جو خطہ عشر یا خراج کا کسی زمین پر اجتہاد عامہ کیا گیا ہو پھر وہ ملک کے حصے  
سے نہیں جاتا گا ہی لئے اگر کسی غیر مسلم کی خراجی زمین کو کوئی مسلمان خریدے تو اس مسلمان پر خراج ہی واجب  
ہوگا اسی طرح میں لوگوں پر خراج واجب ہے اگر ان میں سے کوئی مسلمان ہو گیا تو اس سے بدستور سابق خراج  
ہی لیا جائے گا۔

اس مذہب کا مقتضی تو یہ تھا کہ اگر مسلمان کی عسری رہیں کو کوئی غیر مسلم نوچے تو اس پر عسری واجب ہے لیکن چونکہ عسری ایک حیثیت مذہبی کی ہے اور کوئی غیر مسلم بہت شرم کا ال نہیں ہے، اس لئے مجبور کے قول کے مطابق عسری زمین جب کسی غیر مسلم کی ملک میں منتقل ہو جائے تو اس کا فریضہ عسری نہیں بلکہ زکوٰۃ ہو جائے گا۔  
اب وہ زمین معلوم کرتی چاہئے جس پر عسری ماند ہوتا ہے اور جس پر فروغ۔  
اور صحیح رہنے کو زمین کی دو قسمیں ہیں:  
۱۱۔ عسری ۲۰۔ خراجی

### عسری زمین

جس زمین کے لوگ فوجاً مسلمان ہو گئے، فوجاً فتح کر کے مجاہدین میں تقسیم کر دی گئی تو وہ دہر عسری ہے جس لئے یہ زمین عسری کی زمینیں عسری ہیں اور وہ خبر کی زمینیں جو مجاہدین پر تقسیم ہوئیں وہ بھی عسری قرار پائیں۔ اسی لئے جو زمینیں قابل زراعت تھیں مسلمانوں نے اسے قابل زراعت مانا تو ہم ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کا مخرج دیکھنے کے لئے اگر وہ زمین کسی عسری زمین کے قریب ہوگی تو عسری قرار دی جائے گی۔ اور اگر کسی غیر مسلمانی زمین کے قریب ہوگی تو خراجی بھی مانے گی۔

### خراجی زمین

وہ ہے جسے مسلمانوں نے جنگ کے ذریعہ فتح کیا ہو مگر فتح کے بعد اسلامی امیر نے اسے مجاہدین کے درمیان تقسیم نہ کیا ہو بلکہ اپنے ذریعہ سے مالکان سابق کی ملکیت پر متوقف کر لیا ہو جیسے سرشاہ احمد علی و دیگر کی زمینیں جو خاص حصوں کے جو مسلمانوں کو اپنے گئے یا بیعت اس کے لئے رکھنے گئے۔ اسی طرح جس قابل زراعت زمینوں کو غیر مسلم امیر کی اجازت سے قابل زراعت بنا دیا جسے وہ حجازی بنوں کی اسی طرح اگر کوئی ملک مسلمانوں نے فتح کیا ہو تو اس کی زمینوں کے نام و معاملات اس طرح مصلح کے معنی ہوں گے جن پر معاہدہ مصلح ہو لے گا اس مصلح مذہب پر بشرطہ ہے کہ یہ لوگ اپنے مذہب پر رہیں گے اور ان کی جہنم نہیں لوگوں کی ملکیت رہیں گی جن کی ملکیت میں اب تک تھیں تو اس صورت میں ان کی زمینوں پر خراج لگایا جائے گا اور یہ زمینیں ہمیشہ کے لئے خراجی ہو جائیں گی کیونکہ ان کے مالک غیر مسلم ہیں ان کی زمینوں کے لئے حکم خراج نہیں ہے۔

اور جامع صغیر میں ہے کہ جو زمین قبر سے فتح کی گئی ہو پھر اس زمین میں قبروں کو باقی چھوڑ دو نہ ہی خراج  
ہے اور میں میں قبروں کو پانی نہیں پہنچا بلکہ وہیں کوئی چشمہ کنواں نکلا گیا تو وہ زمین مشرعی ہے۔ کیونکہ مشرک تعلق پیدا کر  
دیتا ہے۔ اس لیے اس کی پیداوار پانی سے ہوتی ہے تو مشرعی پانی یا خراجی پانی سے کھینچنے کا حق بار جو گامی  
زیادہ پانی ہو گا وہی حکم ہو گا۔ (طہیق السیماۃ)

## مشرعی پانی

بارش کا پانی اور کنوئیں اور قدرتی چشموں کا پانی مشرعی پانی ہے۔ اسی طرح بڑے بڑے دریا اور نہریں  
جو قدرتی طور سے جاری ہیں۔ ان کے جاری کرتے ہیں کسی کے مل کو دخل ہے اور نہ عادت کسی کی ٹھک ہوتے  
ہیں جیسے عراق میں دجلہ فرات، مصر میں نیل، خراسان میں سیحون و جیحون اور ہندوستان میں گنگا درجنا اور پنجاب کے  
بڑے دریاں ان کا پانی مشرعی پانی ہے مگر نام اہل یوسن کے نزدیک بڑے دریاؤں کو پانی بھی خراجی ہے۔

## خسراجی پانی

وہ زمیں جو حکومت یا کسی جوحت سے اپنی محنت اور حافت کے ذریعہ نکالی جس اور آباد نہ ہو سکے  
والوں کی ملک ہو تو جس اس نے ان کا پانی خراجی پانی ہے مثلاً ہندوستان میں گنگا دریا جسے بڑے دریاؤں  
سے بچنے والی نہریں، نہر گنگ و نہر یمن وغیرہ چونکہ فتح اسلامی سے پہلے وہ غیر مسکوں کی ملک تھیں۔

زمینوں کے مشرعی یا خراجی ہونے کا اصل نسخہ یہ ہے جو مشرعی و خراجی زمینوں اور مشرعی  
و خراجی پانیوں کی تفصیل میں لکھا گیا ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا تعلق اس پر مشہد ہے۔

## چند استثنائی صورتیں

لیکن بعض مواقع میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مل یا مسجد کرام کے اجماع کی بنا پر مذکورہ بالا  
نصاب سے کسی قدر مختلف صورتیں بھی ملتی ہیں۔ لہذا ان کا ہمیشہ اسی طرح قائم رکھنا لازم ہے مثلاً :  
۱۔ ذکر کردہ فتح یمن اور فتح ہوا گھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی زمینوں کو احتیاج حرم کی وجہ سے  
یا کسی معلوم صلت کی وجہ سے مجاہدین میں تقسیم نہیں کیا بلکہ سابق، اہل کوفہ کو ان پر انصاف سے

اور نبیہ کے ملک اسلام نے بھی اسی طرح جاری رکھا ہے

دور ہوا جو بڑے کیڑے کے سالانہ اڑ گیا۔ کرمی۔ نصف ماہ چھپ گیا اور نصف ماہ چھپ گیا۔ درمیانی طرح پر۔

لہذا ملک جاری رہتا ہے اور ملک قائم رہتا ہے۔

قابلِ زراعت بنایا، غریب، مائع صحرا پر گراہم اس کی بی بیوں پر خستہ عادی باگیں، جوالہ کہ انہم ہلویٹھڑ کے قول پر:

فہم بطور نمونہ دو دفعہ مکتوبی ہنگامہ اس کی پیشکش بھی فرماؤں گی چاہیے

عشر سوئے کیا جائے اگر شرعی حیثیت سے یہ دُعا حشر بھی، مکہ طریحِ مختار اور غزوانِ حبیبی کے عبادت میں صرف

پیشکش

مانع کی یہ جن کو شہر ہے۔ میں نے جو زمینیں فتح کر کے ان کے علاقوں کی عظمت میں بڑائی ہے اور اسی

یہ سب کی سب چیزیں تھیں، بہت پیار اور جوا، استغناء دل کے اندر، بجائے مسلمانوں کی طبیعت کے۔

اے کرعشری تھی باتیں، جنہاں کسی وقت غیر مسلموں، عذیبہ، تمایحان سے حریم راہ پر کسی یہودی سے جا۔

دریخت سماخوبی کی طبیعت میں خشک و آفتابی جگہیں

بعض قہارے جو یہ نفعیہ کو لاوا، الوبہ کی صفیں رشتہ کی قہارینہ داری اور بعض اور علم

یا اللہ! جو وہ جگہ کو بھرتی کرے، اسے مسلمانوں کی جگہ لکھائیوں کے فیچوں میں صدیقی اتنا استہکی کہ وہ وہاں پہنچ گیا۔ تو مسلمان

کتابتیں ان کے لیے تھیں جو سیدہ سے بڑا ہیں اور جسے ہم نے پانچویں صفحہ پر ذکر کیا ہے۔

کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ ان کے لئے ایک ایسا طریقہ کار بنایا جائے جس سے ان کے مسائل کو حل کیا جاسکے۔

پہلے ایک سو سو روپے کا ایک نوٹ لے کر آیا اور اسے اپنے پاس رکھ کر دوسرے نوٹ لے کر آیا۔

پہلے ہی کہہ رکھا تھا میں اس کے ساتھ رہنا پسند کرتا ہوں۔



چلی شرط مسلمان ہونے ہے، چونکہ عشرہ میں ایک حیثیت عبادت کی بھی ہے، لہذا کافر عبادت کا اہل نہیں۔  
یہی وجہ ہے کہ اگر کسی مسلمان کی مستری نہیں کو کوئی کافر فریادے تو اس زمین پر مجائے عشرہ کے ختم نہ کر دیا جائے  
یہ کہ عشرہ ایک اسلامی جودت ہے کافر اس کا اہل نہیں اس لئے بھجوری اس زمین کا وٹیر ہلا گیا اور اس قاعدہ و  
بے شک :

انگریزوں کا اعلان دینے پر ہونے والے فسادات میں جو بے گناہ و بیچارے شہریوں نے اپنا جان و مال قربان کیا، ان کے لئے انگریزوں نے ایک کمیٹی مقرر کی۔ اس کمیٹی نے ان کے لئے ایک عظیم الشان قبرستان بنوایا۔ اس میں ان کے لئے ایک عظیم الشان قبرستان بنوایا۔ اس میں ان کے لئے ایک عظیم الشان قبرستان بنوایا۔

زمین کا مشتری جو ہے، خراجی زمین پر عشر واجب نہیں، بقا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس  
 ارشاد سے روایت ہے: **مَنْ مَلَكَ مِائَةً دِينَارٍ أَوْ مِائَةً دِينَارًا مِنْ غَنَائِهِ لَمْ يَأْكُلْ مِنْ حَرْبِ اللَّهِ**۔  
 (ابو داؤد، مسند، ص ۱۰۲، فتح الباری، ج ۱۲)

تین سے پانچ سال تک رہتا ہے۔ گو کسی دیر سے پیدا ہونے والا کسی قدر بڑی سبب سے یا کسی  
بڑی غفلت سے نہ ہو سکتا ہے، اس کی خبر گیری یا محالیت ہی نہیں کی بہر صورت عشر ماہ پہنچ جائے

ہے کہ بیہودہ کوئی ایسی چیز جو جس کا اگے اور پیچہ کرنے کا فائدہ رواج ہو فاضل و جونا  
مستطرد نہیں۔ نام، مکالمہ میں مائل مذہب اپنے ہونا کی شرط ہے کہ اگر کسی پر حشر کے وجہ سے وہ فاضل و جونا نہیں



زمین کا مالک اگر بخیر یا بخون ہو مگر زمین سے پیداوار حاصل ہوتی ہے تو اس میں عشر واجب ہوگا۔ مثلاً نورسکے  
 دنیا پر اس کا ادھر، فرض ہو گا بخلاف زکوٰۃ کے کہ وہ چھ اور نعموں کے مال میں واجب نہیں ہوتی اس واسطے  
 اسی طرح ملکیت زمین بھی واجب عشر کے لئے شرط نہیں اس لئے راجحی وقت جن کو کوئی ملک نہیں  
 ہو تا ان پر بھی حلالہ لازم ہے۔ نیز جس شخص کی زمین اپنی نہیں کسی سے بطور عاریتہ کھلے لی ہے، جارہ اور کرایہ  
 پر لے لی ہے اس مال میں زراعت کر گاہے تو پیداوار کو عشر دینی شخص۔ لے دے ہے جو پیداوار حاصل کرے گاہے مالک  
 زمین کے دوسرے ہیں۔ اعلیٰ حد سے اس مسئلہ جرمس الامم و ایک حیدر دس انتہی و المعواہ  
 ساتھ اور لکھتا

عشر کے لئے کوئی نصف نہیں بشرطیکہ مال طہری ہو۔ مگر وہ حنفیہ کے لئے زکوٰۃ کیسے یہ ہے کہ پیداوار کو جو  
 زیادہ ہر حال میں اس کو عشر ہوتا ہے واجب ہے اس کے لئے زکوٰۃ کی طرح کوئی خاص نصاب نہیں جس سے  
 کم ہونے پر عشر نہ ہو جائے گا۔ ادا لے دیرہ

### مقتضی زراعت واجب

لفظ عشر کے معنی ہیں دسواں حصہ لیکن رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مقدمہ واجب میں تفصیل بیان  
 فرمائی ہے :

ما مقلتہ الحبوب و سبلہ الخضر و ما قل من ثوب و الفیہ سبیلہ  
 ضعف العصر :

نورسکے کھائی پانی سے زیادہ اس میں عشر ہے اور جس کو بوسے ڈول یا حرکت دینے کے  
 اور دیر لپ کیا لے اس میں نصف عشر ہے۔

اس سے معلوم ہو کر زمین کی آب پاشی پر کچھ سخت یا نرمی نہ نہایت تو اس میں پیداوار کا بیسواں حصہ  
 ادا کرنا واجب ہوتا ہے۔

مسئلہ : زمین میں پیداوار ہوگی تو عشر لازم ہوگا۔ پیداوار نہ ہوتی تو کچھ واجب نہیں۔ وہ اللہ :  
 مسئلہ : عشر یا نصف عشر جو زمین پیداوار میں نکلا جائے، بونے کاٹنے اور حفاظت کرنے کے اور  
 بطول اور خورد و روغ وغیرہ کے جو اخراجات ہیں نہ د عشر کے بعد بچے جائیں۔

## عشر کے مصارف

عشر کے مصارف وہی ہیں جو زکوٰۃ کے ہیں۔ اور جس طرح ادا زکوٰۃ کے لئے فردی ہے اسی طرح زکوٰۃ کو غیر کسی عدا و خدمت وغیرہ کے لئے طرح پر دے کر قبضہ کرادیا جائے اسی طرح عشر کی ادائیگی کا بھی یہی طریقہ ہے۔

### خمس راج

یہ اسلامی حکومت کو خراجی زمینوں کے ٹیکس پر ملنے والا حصہ ہے۔ یعنی ٹیکس ہے اس میں مہارت کا کوئی پہلو نہیں ہے۔ جو کہ یا بتداءً کاغذ پر ملے ہوئے ہے اور کاغذ کسی شرعی عبادت کا اہل نہیں۔ یہ تال کا شت زمین پر ملے ہوتا ہے۔ اگر مالک غفلت برتے اور تال کا شت بڑے کے ہوجو داس میں کوشت نہیں کرتا ہے تو اس حالت میں بھی جو خراج موقوف مقرر ہے لازم ہوتا ہے یعنی جس زمین پر کچھ نقد (مطلوبہ خراج) کے ملنے کوئی محض بوداجان صورت میں مصلف نہیں ہوتی ہے جبکہ اپنی غفلت اور کوتاہی سے زمین کو غلط طور پر رکھتا ہے لیکن اگر زمین پر خراج مقام مقرر ہے جس کو جائز لکھا جاتا ہے وہ اس صورت میں مصاف ہو جاتا ہے۔ کیونکہ بتائی چھپا دار کو حصہ ہے پیداوار نہیں تو بتائی بھی نہیں۔ (مشائی ۲/۲۷۸)

البتہ زمین کا تال کا شت ہونا اس میں بھی شرط ہے۔ یعنی زمین جس میں کوشت کی صلاحیت نہ ہو یا جس سے اپنی دور ہو کہ پانی میں تنگ نہیں پہنچ سکتا اور بارش آتی ہو تو نہیں جس سے کوئی چیز زمین سے پیدا ہو سکے تو ایسی زمین میں خراج نہیں۔ (دہلوی ۱)

مذکورہ بالا تفصیل سے یہ واضح ہوتا ہے کہ:

خمس خراجی زمینوں کا حوالہ ہے۔ زکوٰۃ یا عبادت تو نہیں لیکن زمینوں پر ایک شرعی حق ہے جس کا ملکہ زکوٰۃ و عشر کے ہونے کی حرج و وجہ ہے۔

### خمس راج کی تسہیل

خمس راج کی تسہیل یہ:

۱۱۔ خراجی مقام ۱۲۔ خراج موقوف

## خسراج مقاصد

اس کے معنی پانی کے ہیں کہ پیدا و کا کوئی کھڑکھٹ یا شست مقرر کر دیا جائے

## خسراج موقوف

اس کے معنی ہیں کہ نقد رقم مقرر کر دی جائے فقہائے فقہانی نے کہا کہ حق کے وقت میں  
موقوفہ زمینوں پر جس طرح کا خرچہ کیا جائے اس کو وہ مال جائز ہے جس طرح فقہاء و علماء موقوفہ سے  
مال بنایا اس کا خرچہ جائز نہیں اس میں

## مقصد خیرات موقوف

جب حق ہو تو اخذ کر دینی جائز ہے مگر جب موقوفہ زمین میں حق ہو تو اس میں  
کو خرچہ و موقوفہ نہ کر دینا جائز ہے مگر جب حق ہو تو اس میں خرچہ کر دینا جائز ہے  
اور جب حق ہو تو اس میں خرچہ کر دینا جائز ہے

جب زمین کو خرید کر دینا جائز ہے تو اس میں خرچہ کر دینا جائز ہے  
اور جب زمین کو خرید کر دینا جائز ہے تو اس میں خرچہ کر دینا جائز ہے  
اور جب زمین کو خرید کر دینا جائز ہے تو اس میں خرچہ کر دینا جائز ہے  
اور جب زمین کو خرید کر دینا جائز ہے تو اس میں خرچہ کر دینا جائز ہے

جب زمین کو خرید کر دینا جائز ہے تو اس میں خرچہ کر دینا جائز ہے  
اور جب زمین کو خرید کر دینا جائز ہے تو اس میں خرچہ کر دینا جائز ہے  
اور جب زمین کو خرید کر دینا جائز ہے تو اس میں خرچہ کر دینا جائز ہے  
اور جب زمین کو خرید کر دینا جائز ہے تو اس میں خرچہ کر دینا جائز ہے







سے کا مشہور کہوں کو دوسروں کی ٹھیکہ دارانی غصب کر لیتے گا اور ہر کار کی قانون کے سہارے اس کے  
قانونی مالک جو ہے بھروسہ کھلی گا جس کی وجہ سے بہت سے لاکھ بانی دارانی کو جبراً اپنی ملک دارانی سے  
محروم کر دیا گیا۔ اس سال کا اتفاق اور اس طرح جو امر صحتہ دہج :

### محرم چہارم : دارانی ہند کی شرعی حیثیت

۱۔ ۲۔ قانون تینچ نریننداری جو انگریزوں کے دور حکومت میں ہادی جولاہا راولی کے بعد بھی اس پر عمل جو رہا ہے۔  
اس قانون کے بعد ہندوستان کی دارانی کے عشری دخراجی ہوتے رہے ہیں یعنی ان کی آمد و آمد کو رام  
کا غصب رہا ہے بعض حضرت اس قانون کے بعد دارانی کے لک سرکار ہونے کی بنا پر اس کو عشری  
کہتے ہیں۔ نرائی اور بعض حضرات دارالرحم ہونے کی بنا پر اس کو عشری دخراجی نہیں کہتے جبکہ حق  
علامہ مرسوں قانون کے بعد دارالرحم کی تہذیب پر بھی ہندی دارانی کو عشری یا نرائی بقا فرماتے ہیں۔  
غلبہ انقلاب حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی اور حضرت مولانا  
مفتی کفایت اللہ صاحب حضرت مولانا مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب  
اور تہذیب پر مرقہ مستقیم ان میں سے بہت سوں نے ہندی دارانی کو جس کو عشری اور بعض کو نرائی قرار  
دیا ہے۔ اس کو احاطہ فرمایا ہے اور حضرت مولانا مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب دامت برکاتہم نے قانون تینچ  
نریننداری کے بعد بھی دلائل کے اعتبار سے قرعہ دارانی کو فرمایا کہ مالکان ثابت ہے۔ لیکن  
اس قانون کے مطابق سرکار نے جو زمینیں زمینداروں سے لے کر کاشتکاروں کو دی ہیں وہ زمیندارانی  
کی باقیں گی۔ یہ تب تحصیل اسلام کا نظام دارانی مرنداری محدود رہا۔ الرحمن التھانوی جی میں یہ موجود ہے۔  
دارانی ہند سب عشری ہیں۔ سب نرائی ہیں۔ لیکن عشری ہیں یعنی خراجی ہیں۔ بنو زمینیں اس وقت  
مسلمانوں کی ملک میں ہیں۔ اور ان کے پاس مسلمانوں ہی سے چوکی ہیں۔ انہوں نے ان کو زمین پر لڑا وہ زمینیں عشری  
ہیں۔ زمین دارانی کا یہ بیان کیا کوئی کار ملک بولے داراجی ہیں چہ وہ کھتر انراوی ملک سے  
ملک ہوا یا امر لکھی۔ کوئی اقدار کی شکل میں۔ ملک ہوا یا۔ اور جن زمینوں کے نامی کے مالکان کی  
کچھ چیز ہو سکے جن دارانی کو بل پر مستحب مال عشری ہی کہا جائے گا۔ اسلام کا نظام دارانی :

۳۔ سرکاری محسول دارانی کے خزان میں محسوب ہونے نہ ہونے کی بھی اختلاف علامہ کرام ہے۔ حضرت مولانا مفتی

مشرقی صاحب اور علامہ سعید بن ابی سعید و غیرہ ان کو خرابی اراعی کے خزان میں مسموم ہونے کی  
 نفی دیتے ہیں اور صحت قلب و سہولت و سکونیت بقدرت عظیمہ میں مفسول سرکاری کو خرابی میں گئے  
 حزن میں مسموم ہونے ہیں ۱۰ اس تو فیانیانید میں ہانت سے ہونے ہے درہا بہت سے ایک مصلحت  
 ہا تو تھوڑے پانچ سے درجہ صحت و زنت میں اور ان کا غلٹ مصلحت کو بھی برابر پہنچتا ہے ۱۱ اس درجہ  
 درجہ صحت و زنت میں درجہ صحت و زنت میں

۱۲ — زمانہ انجمن میں ۱۰ حزن و غم و خرابی ۱۱ صحت کی پیداوار و سکونیت ۱۲ حزن و غم کی پیدائش ۱۳  
 حزن و غم و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں  
 و شہر پدی ۱۴ صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں  
 جائے اور باقیوں کی زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں  
 و شہر پدی ۱۵

۱۶ — صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں  
 صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں  
 صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں

۱۷ — صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں  
 صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں  
 صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں  
 صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں

۱۸ — صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں  
 صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں  
 صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں  
 صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں

۱۹ — صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں  
 صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں  
 صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں صحت و زنت میں







کچھ ناہیب نہیں ہے کیوں کہ وہ زمین حشر پر نہیں ہے ۔ ر. د. مسند احمد ج ۲ ص ۲۰۰۔

نصفانہ مع التبتیہ (۱۹۵۵)

۷۔ ابراہیمی اور مہتابی اگر مشرقی ہیں تو اس کی پیدائش بھی مشرقِ اجمیب ہے۔

امداد المسحورہ / ۱۲۹ / ۲۵۵

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب وجہ اتم دانکم

---



والمجلس: هيئة إدارية وقسم 'المسح' لها صلاحيات إدارية وتنفيذية خاصة

عهد: أمة ملك أممهم ليس بها عمن المشرك

۱۰۔ جو میں کسی کیفیت میں بھی دردمندت کے قابل نہی کہے کے نفع جوے کے بعد صلیبی حکومت لاہور ہاں اسی کو کسی کے لئے دے دیا تو وہاں میں بھی غرضی ہوگی

جاء ابن عمه كل يوم ينادي لأبنيها : لا تقرأوا تخطيوا آدم رجلاً من عامر فخرج

تصرفت بحسب ما ذكره في السمع من ان لا يرفع الا يرفع من الا هي غصصه بقية<sup>١٤</sup>

۴۱ جو زمین فیہاد پڑی ہو، اس کو اگر مسلمان نے قابل زراعت بنائی تو اس میں مٹھری ہے اس میں کچھ تفصیلات میں جو آگے میں کریش کی جائیں گی۔ ۱۴۱

یہ چار قسم کی زمینیں ہیں جن پر مشرق آباد ہے اور سنت نبوی و آثار صحابہ سے ان اقسام پر مشرک کا ہونا ثابت ہو گیا ہے۔

پہلی قسم کے عشری ہونے کی دلیل

پہلی قسم کی تین کے مشرقی ہونے کی دلیل یہ ہے کہ یہ سورہ اورس کے لوگوں نے جب اسلام نہیں کر لیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر مشرک لازم کیا، امام ابو یوسف و کتاب الخراج میں فرماتے ہیں:

مَكَلْ أَرْضِ أَسْنَمِ أَهْلِهَا عَلَيْهَا وَهِيَ مِنْ أَرْضِ السَّيِّبِ وَ أَرْضِ الْعَدَمِ مَعْنَى نَهْمِ وَهِيَ

أرض مشرقية المدينة حين أسلم عليها أهلها وعمارة المعص - (٦٠)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں :-

وهي ارض غنم مربية الحميرية حيث اسلم اهلها مع رسول الله صلى الله عليه

عليه وسلم وكلمات اربعهم اربع عشر وكلمة الملك الطائفة والحدود - ها





المعراج في فضله أهل دعة وأرضه نرى حراً ج ١١٠

مسئلہ کو حل کرنے یا رستہ کی ریس میں بہرہ میں قسیمہ میں کی گئیں اور ایسا وہ ہیں نے یہ کہ حالت  
خیال کیا کہ یہاں کی ریسیں دستو ہی خد کی فیکٹ میں رہیں تو یہ میں صحت خانی ہوں گی

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں:

اسماء من شجره الخمر مخرج : اسم مرفوع منصوب في مفعول في قوله

امدی عهد کے میں مصر میں احزاب کی فتنہ سے مرید علیہ وثق وھی ارمی

همایون مسکنی و یزدانی، مجله حقوق مسکن، ۱۳۹۰، ۱۰۹

۱۳) جس غیر بادرسی کو بادرسی مقرر فرمایا اور قابل کاشت ممالک وہ زمین بھی فراہم ہوگی۔

۴۰۔ وہ زمین جو مسلمان یا دار کثیر کے ملکوں کے مطابق اگر وہ خزانہ کی زمینوں کے قریب میں ہو تو وہ منسوب کی ہوگی اور امام محمدؒ کے مطابق وہ اگر خزانہ کی زمین سے سیراب ہوتی ہے تو منسوب کی ہوگی۔ اسی

## دلائل کی طرف

خزانی زمینوں کی بی بی قسم بریل۔ یہ کھڑا ن کا دیلا کفار کے ساتھ مخصوص ہے بعد ازاں میر نے قرا کے خالق بن کی زمین کا ملکیت میں رسد حق کو اس کے ناکہ ہی ہے کہ قرآن کا مذہب جاسے۔

في هذه الحالة، ما بعد الاستاء، انطوي على الكارو والخرجين.

مە ملت و دىنبىلە ما اخرجە يحيى س آدم نو سخر، خ لىك مئىنە، ه اىس ابى لىلى قال، قىز دالىهم مەمىر

من الكتاب ر: راضيهم وعللهم على العرس ١١٠ من الناس ٢٠٠ سنة ١٢٠٠ واسطة عزاد العام

دارو فیہم ارمیہد وصالحہم الخ علیہ مہدی رمی سماج ۔

عزت و جود ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶



اور بعد قتال کے فتح ہو تو کفار کے بعض میں جو زمینیں دی گئیں وہ مسند اہل ہوتی ہیں کیوں کہ حدیث عمرہ نے عراق ہر شام کی زمینوں پر خراج ہی مائد کیا تھا۔<sup>(۱)</sup>

اور جس زمین کو غیر مسلم آباد کر لیں وہ بھی خراجی ہوگی کیوں کہ غیر مسلم پر غزنی نہیں ہوتا۔

اور جو کئی قسم کی زمین کے خراجی ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اہل بعروہ میں سے ایک نفعی ابو عبد اللہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ ہمارے قریب ایک زمین بعروہ میں ہے جو خراجی نہیں اگر آپ کی رائے ہو تو یہ مجھے حکومت میں لے کر آؤں تاکہ اس کے لیے چراگاہ بناؤں آپ نے حدیث ابو اشری رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ اگر یہ شخص جس طرح کہتا ہے وہ صحیح ہے تو اس زمین کا حصہ اس کو دے دیں اور اس خط کے پہلے یہ لکھئے۔

حالہ لم تنک ارض حریۃ ولا ارض یحری فیہا ما حریۃ ما عطاہا ایاہ۔<sup>(۲)</sup>

اس میں حضرت عمر کے پہلے بتاتے ہیں کہ پانی کے عشری یا خراجی ہونے کا ہی تروا اعتبار ہے اور نہ اس کا معنی ایسا ماہ جزئیہ کہنے کی کوئی وجہ نہ ہوتی اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی زمین کو خراجی پانی دیا جائے تو وہ زمین سنہری ہوگی۔ یہ دلیل امام محمد کے مطابق ہے اور اللہ تعالیٰ اعلم وعلوہ اتم وانکم

### امام ابویوسف و امام محمد کے نزدیک ایک اختلاف کی تفصیل

یہاں یہ بھی واضح ہونا چاہیے کہ اس نوجوئی صورت میں امام ابویوسف و امام محمد میں جو اختلاف ہے وہ اس صورت میں ہے جب کہ یہ آباد کردہ زمین خراجی یا عشری زمینوں کے جوہر و قرب میں ہو اس صورت میں امام ابویوسف قرب کا اعتبار کرتے ہوئے آباد کردہ زمین پر عشری ہونے کا وجہ کہ عشری زمین کے قرب میں ہو اور خراجی ہونے کا وجہ کہ سنہری زمینوں کے باہر ہو حکم کرتے ہیں اور امام محمد عشری و خراجی کا اعتبار کرتے ہوئے حکم کرتے ہیں۔ لیکن اگر یہ خراجی آباد کردہ زمین عشری یا خراجی زمینوں کے قرب میں نہ ہو تو امام ابویوسف و امام محمد دونوں کا مسلک یکساں ہے وہ یہ کہ پانی کے عشری یا خراجی ہونے پر اس زمین کے عشری یا سنہری ہونے کا مدار ہو گا چاہے پھر امام ابو یوسف نے بھی کتاب خراج میں پانی کے عشری یا خراجی ہونے پر مدار رکھا ہے آپ فرماتے ہیں:

ایمانیوں نے کہا: واللہ فی ارض الحلیات من ارض العجیز اور من العرب القحط لم یصلوا علیہا ابھی ارض مصر بھی نہ آئی تھی کہ ان کا انت من الارضین اللہ انتجھا لکھیں، صما فی ابیدی اهل الشوک فان اعیانہا وخلق الیہا المعاد من الیاء الحق کانت فیہم دی اعل الشرف فیہم ارضی خراج وان اعیانہا جسمہا لک المعاد بہش احتجہا بہا من عین استخرجہا منہا منہم ارض عشر وان کانہ یستخرج لیسرق المعاد الیہا من الارض لاقول کانت فیہم دی الانجام نہی ارضی خراج ساتھ ان لم یسعه ۱۱۰

علامہ قزاقی نے فرمایا کہ اس آیت میں مذکورہ بالا عبارت کو نقل کرنے کے بعد فرمائیے کہ وہ تیسری بات ہے جس سے لایعظف و محمد فی اعتبار الطہ فی یرافقہ اذ انہم لکن

الارض اللہ اعیانہا منہم فی ہیر ارض الخراج اور العشر ۱۱۱

غرض یہ کہ امام محمد و امام ابووسف نے اس وقت میں ہے جب کہ کیا یا کہ نہ زمین مشرقی یا مغربی زمینوں کے قریب ہیں یا دور ہیں حضرت کے نزدیک پانی کا اعتبار ہے۔

## حکمت کلام

اوپر کا پیش کردہ تفصیلات سے معلوم ہو گا کہ:

۱۱ مشرقی زمین وہ ہے جو ارض اولہ میں مسلمان لوگوں کوئی یا دینی غواہ جنگ و قتال کے بعد وہ زمین مسلمانوں کے قبضہ میں آئی ہو یا صلح کے ذریعہ حاصل ہوئی ہو لہذا ہر دو زمین جو صلح یا جنگ کے بعد کسی مسلمان کو حاصل ہوئی وہ مشرقی کہلاتی ہے۔

۱۲ مغربی زمین یا وہ ہے جو جنگ یا صلح کے بعد امام مسلمانین نے کسی کافر کو دی خواہ وہ مشرق وسطیٰ کی باہر جو ارض اولہ تہرج و احسان ہو۔

۱۳ مغربی زمین وہ ہے جو غیر اہل دینی اور اس کا کوئی ایک مخالف دینی مسلمان نے اس کو بنا دیا تو اگر مسلمانوں نے اس سے صلح کی جاتی ہے تو مغربی ہوگی اس طرح ابووسف کے نزدیک یہ زمین مغربی زمین کے قریب میں ہے تو مغربی ہوگی۔

## استثنائے

یہ تو اصل قاعدہ و ضابطہ ہے جس سے فرائض و عشری شیئوں کا تعین کیا جاسکتا ہے مگر اس قاعدہ سے ہٹ کر کبھی بعض فیصلے بھی کریم علیہ السلام و صحابہ سے نقل ہوئے ہیں اور بعض خصوصیات تک جہاں ایک استثنائی صورت ہے اور اس کو اسی طرح قائم و دائم رکھنا ضروری و لازمی ہے اس استثنائی صورتوں کی تعمیل یہ ہے:

(۱) اوپر معلوم ہوا کہ جس ملک کو جنگ و قتال کے بعد فتح کیا جائے اور اس کی زمینوں کو چھادیں میں تقسیم کیا جائے بلکہ بدستور کفار ہی کی ملکیت میں رہنے دیا جائے تو ایسی زمینیں فرائض ہونگی مگر مرکزہ کی زمینوں کو اس کو بعد قتال فتح کر کے کفار ہی کو دے دیا گیا تھا اور اس واقعہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرائض فرائض نہیں دیا بلکہ اصل ضابطہ سے ہٹ کر ان پر عشر مانگا گیا۔

ادھر برو سفڈ اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وارس العرب مخالفة لأرضي الحكم من قبل ان العرب مخالفتون على الاسلام  
لا يقبل منهم الحرمة ولا يقبل منهم الاسلام بل هي لهم من بلادهم  
مهي أرض عسرون بسبب الاسلام ولم يدهبهم من أرض مشروعيه  
لحكم من يدرى الحكم في عهد الانبياء من قبل ان الاسلام وهو خطه  
والعرب لا مخالفت الا على الاسلام فاما ان يسلطوا على ان يفسدوا بلادهم  
فله من قبله وسلم ولا جد من معاه ولا جد من بعده  
له من بعده "اور اس میں تعریف حرمتہ املاہو الاسلام النفس

کی طرف توجہ کی گئی کہ عسری قریبی گئی تو وہ کوئی مفتوح ہوئی ہو یا مملکت یا ملک کی خصوصیت ہے۔ برو سفڈ اس کے ہیں:

وقد يعارضون قوله صلى الله عليه وسلم جميع موافق من أرض العرب  
موضح عليه تفسيره من أرض شق من بلاد العرب لا يوافق  
من است لا يوافق...

۱۳) اسی طرح بصرہ قبر اودخونو فتح ہوا، اس کا مقتضی آ رہا تھا کہ وہاں کی ان زمینوں کو جو کھار کو دی گئیں، غرابی تیار دیا جانا گرا، جماع سما یہودی کل زمین کو عسریٰ خریدا گیا۔  
 ظلم ان عسیم مصری نے جاری کے جواب ہے کہ عسیم:

فان العباس، وصي الخوارج عبيدا راي علوا مصر، لكونها تحت عرش جمع ذلك لهم  
 یہ ظم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عذیبا الخوارج فسطیسا لہا ولا عیبا  
 فکما لا یف علی العرب لا یخرج علی امرہم - ۱۱

ان عربی بعض علاقوں کی خصوصیت کہ وہ یہ سے اصل صاحب سے ان کو مستثنیٰ رکھا گیا اور ان کو ہمیشہ ایسی طرح اپنی رکھا لایا ہے۔

# عشر و خراج متعلق سوالات کے جوابات

مولا محمد الیاحیٰ دہلوی دامتہ اللہ تعالیٰ عنہ

محرران

عشری و خراجی زمینیں

کتاب وصفت، افعال عبد صبر و تابعین اور فقہائے مت کے جہدات کے مفاد سے عشری و خراجی زمینوں کے حقیقی طور پر اہل حق کے یہ روشنی ملتی ہے کہ

جزیرہ اعراب انہیں میں تہہ، مجاز، کہلین، طائف، عمان، بحرین شامل ہیں کی نہ زمینیں عشری ہیں نہ

مدرسہ، مدرسہ کتبہ، مدرسہ وھی ارض مباحہ و حلالہ، مکہ و مدینہ، طائف و حجاز

و اسی طرح

۱۔ وہ استہر یا ملک جو صلح کے ساتھ اس وقت فتح ہو اگر اس کے باشندے بھی مسلمان ہو گئے تو ان کی زمینیں برسرور کی کیفیت میں رہیں گی اور ترغایہ زمینیں عشری ہوں گی، جیسے مدینہ منورہ کی زمینیں

کل ارض اسلام علیہا الطوائف من حصیۃ - ۱۰۱

۲۔ وہ شہر یا ملک جو ملک کے ساتھ فتح ہو اور اہل ایمان مسلمان نے اس کی زمینیں ال فیقت کے قانون سے چار حصے مجاہدین کو تقسیم کر دیے تو زمینیں تقسیم ہو کر مجاہدین کی ملکیت میں آئیں گی نہ سب عشری ہوں گی۔



نیز خزانہ کی ہندو میں ہے :

من اعميا لرمضانا فان كانت من حير لرمض الحراج مہی خزانہ و ان كانت من حير  
لرمض الحرام مہی مشریت وہہ اذا كان الحقی لہا سلسا اما اذا كان وہما علیہ  
الحراج وان كانت من حیر لرمض الحرام۔ ۱۹

بڑا شہر یا ملک جو صلح سے فتح ہوا اور صلح امر میں یہ شرط ہے کہ یہ لوگ اپنے مذہب پر رہیں گے اور اگر اسی  
بدستور اپنی لوگوں کی ملکیت میں رہیں گی جن کی ملکیت میں اب تک تھیں تو اس صورت میں یہ زمینیں ہمیشہ کے لیے  
خزانی ہو جائیں گی کیونکہ ان کے ملک میر مسلم ہیں جن کی زمینوں کے لیے خراج کا حکم نہیں ہے۔

کل مسلمہ متحت صلحا و شتوا العریبہ مہی رمض الحراج۔ ۲۰

بڑا شہر یا ملک جو جنگ کے ساتھ فتح ہوا مگر فتح کے بعد امام المسلمین نے ان کی زمینوں کو مجاہدین میں تقسیم نہیں  
کیا بلکہ اپنے اختیار سے ان کا حق کی ملکیت میں بدستور رکھی تو یہ زمینیں بھی سب خزانہ بن گئی، جیسے شام اور عراق اور مصر  
کی زمینوں کے ساتھ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بھی معاملہ فرمایا، جو خاص حصوں کے جو مسلمانوں کو دیے گئے  
یا بیت المال کے لیے رکھے گئے۔

و ما فتح عسوة راء اعمہ علیہ اذ فتح صلحا حر حیة۔ ۲۱

مگر کسی جو مسلمان زمین کو کسی مسلمان خرید لے تو یہ زمین خزانہ بنی رہے گی۔

اذا استقر مسلم من دمی رمض الحراج یحب الحراج۔ ۲۲

## مختصر حاشیہ

### امامی و متعلق شرعی تہذیب کے سوالات

(۱) ۱۹۳۶ء کی آزادی اور قانون مسیح زمینداری کے بعد ہندوستان کی زمینیں بعض عسری بعض خزانہ اور

بعض دھڑائی نہ فرمائی۔

خاتمہ زمیندارہ میں جن اراضی کو حکومت نے اپنی ملکیت میں لے لیا ادا مالوں کی ملک ختم کر دی وہ تمام زمینیں خزانہ ہوں گی۔ پھر جن زمینوں میں سے جن اراضی کو حکومت نے اپنے قاصد و مقاصد کے لیے عرصے کے لیے کر یا بغیر عرصے کے قابضین کی ملک میں دے دیا تو قابضین اس کے مالک ہو گئے یہ بھی زمینیں خراجی رہیں گی۔

۱۰۔ یہ ہیں جن اراضی پر حکومت نے قابضین یا دوسروں کی ملکیت کا حق نہیں دیا ہے وہ اب تک حکومت کی ملک میں باقی ہیں اور یہ اراضی دھڑائی نہ فرمائی ہیں بلکہ اراضی محوزہ مطلقانہ کے درجہ میں ہیں۔

۱۱۔ درجہ اراضی قانون مسخ زمینداری کے مستثنیٰ رہی ہیں اور حکومت نے ان کو اپنی ملکیت میں نہیں یا بلکہ وہ اب تک مالکوں کی ملک میں ہیں جن کو ان اراضی کا مکمل ہے، لہذا یہ کہ وہ اراضی ملوکہ مسلمین ہوں۔

۱۲۔ ان اراضی میں سے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ اسلامی دھڑ سے اب تک کسی غیر مسلم کی ملک میں نہیں گئی ہے وہ زمین دھڑی ہے۔۔۔۔۔۔ اسی طرح جن زمینوں کے متعلق عمری نہ ہو کہ کبھی کسی غیر مسلم کی ملک میں گئی ہیں یا نہیں؟ تو یہ زمینیں چنانچہ مستحب عسری ہی بھی جائیں گی۔ (۱)

۱۳۔ اور ان میں سے جن اراضی کے متعلق یقینی طلبتہ کہ اسلامی دور کے بعد کسی بھی وقت غیر مسلم کی ملکیت میں گئی ہیں وہ زمینیں خراجی ہیں۔۔۔۔۔۔ اسی طرح ہندوستان مجوزہ پاکستان جیسے جانے والے مسلمانوں کی اراضی جن پر حکومت ہند مت قہر کر کے اور وہاں کو دے دی ہیں اور وہی پورا مسئلہ کا خزانہ ہوں گے۔ (۲)

۱۴۔ جن اراضی کا عسری ہنسنا ہی ہو، متعین نہ ہو سکے اوروں کو مسلمین میں اور ان کو حکومت نے اپنی ملک میں ہیں یہ تو فی مصلحت کو بہت مستحب عسری قرار دیا جائے گی۔ (۳)

۱۵۔ سرکار کو دی جانے والی، گندہ رن، ترن کے طرح میں داخل ہے یا نہیں، اس مسئلہ میں عقابائے عدلیہ کی رائے متعین ہیں، حین فی الحال سرکار کو دی جانے والی مالگاری خراج کے حکم میں داخل نہ بھی جائے۔ (۴)

۱۶۔ محمد بن قاسم تقی کی فتوحات میں ہندوستان کے حوالے اور عربیہ داخل ہونے میں عربوں کا خراج و خاتمہ جس پر یاد اور واجب ہے اور اس کے طرز و سداستان کے دوسرے علاقوں میں خراج و خاتمہ کا طرز ہی ہے۔



اور خراج شرف کی تحصیل یہ کہ عام قابل کاشت زمینوں میں ایک جریب اساطیر مراعہ کن پر ایک دم ۱۰۰ +  
 اسی چاندی اور ایک ساعہ گندم یا جو کا واجب ہوگا۔ تیرکاری کی ایک جریب پر پانچ دھابہ اور گنجان باغات پر  
 (۱) دھابہ واجب ہوں گے اور باقی اشیاء کا خراج، اس انداز سے لگا جائے گا کہ پیدل دیکھ کے اس سے کئے  
 نہیں اور نصف سے بڑے نہیں۔ ۱۸۱

خراجی زمین کا خراج عسکر کی طرح نہ لگایا جائے تو نہیں لیکن زمینیں پر ایک شری حق ہے جس کا اگر کاشت کے  
 ادھر کرنے کی طرح واجب ہے۔ ۱۸۲

(۵) جدید طریق زرہ احتساب میں فی معمولی ہونے والے اخراجات کی وجہ سے عسکر کی تقاریب میں کمی نہ  
 اصل پیداوار سے ان اخراجات کو نہ ہٹا کر کے کی شرفا بہانت نہیں ہے بلکہ اصل پیداوار سے عسکر کی  
 وجہ العسکر ..... ونقصه ..... ہلا مع ملوک - ۱۸۳

اقولہ ملا مع ملوک ای وجب العسکر من الاول و نصفه من الثاني ملا مع ملوک  
 معمل و نصفه العسکر و کسری اسما و امر و اعطاء و محو و ثلث و دو قدر من المتع من  
 لا یقال بمده و هو من العسکر من مد الخارج السدی معاملة التزمه من محله العسکر  
 من الکل لانه علیہ النصف و ثلث حکم تفاوت الواجب لتفاوت التزمه و ل  
 دعت التزمه کما الواجب و اعذا و هو العسکر اشنامی لاسی لاسی لم یسرک فی  
 معده الا التزمه و لانی بمده مع التزمه لاسی لاسی معه و کار الواجب و انما مع  
 لکی الواجب قد تفاوت شرفا مع لاسی لاسی معه من فاعلم عسکر من العسکر  
 و هو القدر و لانی لاسی لاسی تمامہ ۱۸۴

۹۱ جن زمین کی کاشت شائق کے خود پر ہوتی ہے ان میں عساکر زمین اور بٹائی درو نو پار واجب ہے۔  
 ولقد صفا صرافہ ما علی مدہ صفا صرافہ حاشہ وہ العسکر علی مدہ صرافہ  
 والخارج بمده صرافہ العسکر علی صرافہ ۱۸۵





# اسلام کا نظام عشر و خراج

## الارضین ہند کی شرعی حیثیت

ترجمہ: معین حبیب، افسر قاسمی، "ترجمہ: اعظم گڑھ" (ایڈیٹر)

### مختصر چہیت نامہ

عشر و خراج کا نظام اسلام کے نظام معیشت کی ہم کڑی ہے، داخلی، خارجی، دفاعی، قذافی ہمت سے نظام ان سے قائم و دائم رہتا ہے۔ تخت سلطنت، مسابیر کے دونوں کے بعد یہ دونوں نظام اس عہد پر فخر ہونے کے ساتھ ان کی صحیح تصویر و حتمی چوکنی، اللہ پاک جزائے غیر عطا، سے حضرت مولانا مفتی مہاجر الاسلام صاحب قاضی مدظلہ کو انھوں نے اس موضوع کو خاک و دھول کے ایک اہم مقام پر پہنچا دیا ہے، اللہ پاک ان کی ساری کوششوں کو قبول فرمائے۔

اسلام نے یقیناً ایسی بنیادیں فراہم کر دی ہیں کہ ان کی روشنی میں الارضین کے عشری و خراجی ہونے کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ حضرات نقباء کرام نے اس بارے میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے۔  
۱۔ جن ممالک کے باشندے اسلام قبول کریں اس طرح وہ ممالک فتح ہو گئے تو وہاں کی زمینیں مغربی قزاقی جائیں گی۔

ج ۱: اگر وہ ممالک جو غوثہ فتح ہوئے اور امیر المؤمنین نے انہیں تقسیم کر کے کچھ حصہ مسلمانوں کو دے دیا وہ زمینیں بھی عشری ہوں گی۔

ج ۲: اگر کسی قبیلہ کو بت بھیجیں اور مسلم فوج نے ان کو امیرتوں کا ذات بنالیا تو اس کا دار و قریب کی زمینیں ہوں گی۔

اگر قریب کی زمینیں عسری میں تو یہ بھی عسری ہوں گی درگزر سنسرا میں تو یہ بھی عسری ہوں گی۔  
 (د) : اور اگر کوئی ملک سنی فتح ہوا اور یہ سے پایا کہ یہاں کے باشندے اپنے سابق مذہب پر رہتے ہوئے  
 اپنی اراضی پر قابض و دخل میں گئے تو ایسی زمینیں عسری ہوں گی  
 (کا) : اور اگر جنگ کے ذریعہ ملک فتح ہوا لیکن امیر المؤمنین نے سابق قلعہ سال رکھنا تب بھی یہ زمینیں سنسرا میں  
 ہوں گی۔ (۱۱)

الحاصل اسامی ہیں یہ اسلحہ ذکر کا فرق عسری و خراج کے سلسلہ میں ملتا ہے، اسی کے ساتھ یہ مباح بھی ملتا ہے  
 کہ دیگر عسری و خراج ملک کے تبدیل سے مبدل نہیں ہو سکتا یعنی اگر خراجی زمین مسلمان نے خریدی تو اس پر خراجی واجب  
 ہوگا۔ لیکن اگر عسری زمین کسی کا فرائض خریدی تو اس پر خراج واجب ہوگا عسری نہیں چونکہ عسری الجہاد میں بھی ہے اور  
 کا فرائض کا اہل ہیں۔ (۱۲)

لیکن سند مسان کی - اسی کا اب علم کیا ہے! مذکورہ بالا اصول کی روشنی میں اسلام کے نزدیک اگر قبائل  
 و امیر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوتا ہے۔

الف : وہ یہ کہ جو زمینیں مسدقت مسلمانوں کی ملک ہیں اور ان کو مسلمانوں ہی سے ملی ہیں خواہ وہ غنیمت ہو، ورنہ  
 و غنیمت ملی ہوں، مسدقت وہ زمینیں عسری ہیں۔

ب) : اور اگر کافر یا حکومت کا قبضہ رہا ہو اور کسی طرح مسلمان نے وہ زمین حاصل کر لی تو وہ زمین عسری ہوگی چونکہ  
 کفر یا استبداد کفر مانع وجوب عسری ہے اور یہ بات اوپر بھی ہے کہ تبدیل ملک سے دیگر عسری و مسدقت  
 نہ ہوگا، لہذا خراج ہی واجب ہوگا۔

ج) : اور اگر اسی کا حال معلوم نہ ہو کہ وہ زمین میں کسی کا فرائض قبضہ رہا ہے یا نہیں لیکن یہی اہل مسلمان کے قبضہ ملک  
 میں ہو تو وہ زمین عسری کہلائے گی اور استصحاب حال کے تحت یہ سمجھا جائے گا کہ یہی مسلمان ہی سے حاصل  
 ہوتی ہے، لہذا عسری واجب ہوگا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ دو صورتیں ہیں ہند کی زمینیں عسری ہیں اور صرف ایک صورت میں مسدقت ہیں جس کی  
 تفصیل اوپر ملتی ہے۔

۴۔ دے تحت ذکر کردہ تفصیلات کی مدد سے میں یہ فیصلہ مشکل نہیں رہا کہ کون سی مذہب مشرقی ہے اور کون سی غرضی  
اس لیے کہ اگر مسلمان کا قبضہ ہے تو اسے تمام حالتوں میں سے مشرقی ہے اور اگر کافر یا سکھ سمجھا جائے ہے  
تو اسے مشرقی نہیں سمجھا جائے۔

۵۔ یہ کہ اگر کوئی جانے والا ناگذاڑی نہ رہے کہ کون کون سے مذہب ہیں جو مسلمانوں سے خراج وصول کرنے کا  
حق نہیں دیتے۔ یہ مذہب کی صورت کی صورت وغیرہ صرف خراج ہے اس لیے اگر مسلمانوں کے پاس خراج زمین ہو  
تو اس کا خراج نکال کر اپنے تئیں معاف خراج پر خرچ کرنا ضروری ہے معاف خراج میں طلبہ طلبہ  
مفتیان، کرام، تلامذہ، مدارس اسلامیہ بھی داخل ہیں۔

ذکر الہام فیہم ولا یتخذ الخراج من المسلمین وامن من جہد اجماع المسلمین

معارف الخراج حق و الا ذلک المسلمون لہیہم ولا یتخذ الخراج لایہرمون

عمر، عہد ۱۰۰۰

۶۔ غرضی زمینوں کا خراج خیرات کی طرح عبادت میں نہیں دے لیا جائے گا بلکہ صرف وہی مسلمان ہی ضرور ہے جو اس کا  
ادارہ کرتا ہو اور واجب ہے، اسے پہلے ایک جمہور کو سونپ دیا جائے کہ مسلمان خراج کی دانت کو سونپ  
سے کرے۔ یہاں پہلے جو کچھ امیر المؤمنین کی ضرورت محسوس ہوتی ہے چوں کہ خراج مختلف امیر المؤمنین ہی ضرور  
کرتے ہیں جو حضرت عمر فاروق نے اراسی خراج کی بنیاد پر خراج کے لئے خراج مؤلف کے لئے اس کے معافات  
جاری فرمائے تھے۔ پھر فقہاء اسلام کوئی جماعتی اصول است کے لیے جاری کر دیں اور اپنے فیصلہ کی فکر  
حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے فیصلہ کو نہ کریں۔

۷۔ مشرقی نصف ختم ہو کر دوسرے نصف کا ضرور ہے۔ روایت میں غیر معمولی افرات فرات ہو کر انمولی یہ الزام  
ختم نکالنے سے مہیا نہیں کیے جاسکتے بلکہ یہی پوری پیداوار سے خراج نکالنا ہائے گناہ کے بعد افرات فرات  
منہ کیے جاسکتے ہیں۔

ولا یتخذ الخراج من المسلمین ولا یتخذ الخراج من المسلمین ولا یتخذ الخراج من المسلمین

تعمیل اور نقطہ الفکر لعلہ علیہ السلام ما یفسدہ اسما وفعیہ العشر (۳)

۱۔ جن اراضی کی کاشت بنائی کے طور پر ہوتی ہے ان میں عشر دونوں پر واجب ہے، یعنی مالک اور بنائی دار۔  
اپنے اپنے حصہ پیداوار کے مطابق عشر ادا کریں لیکن اس صورت میں ہے جب دونوں مسلمان ہوں اور اگر  
اگر ایک مسلمان دو مایہ سلب ہے تو مسلمان اپنے حصہ پیداوار کا عشر ادا کرے لیکن غیر سلب پر عشر واجب نہیں ہوگا  
و جب عشر کے شرائط میں سے پہلے شرط اسلام ہے اور دوسرے پر عشر فی الجادات بنیاد کا فرض کا اہل  
نہیں۔ (بدائع)

## مؤرخہ

حضرت ام ابو صفیہؓ کے نزدیک عشر پیداوار کی ہر مقدار پر واجب ہے جو کہ ہو یا زیادہ نہ کوہ کی طرح اس  
کے لیے کوئی حد واجب مقرر نہیں اس کی وجہ قرآن کریم اور حدیث پاک کے اتفاق کا محم ہے مثلاً مت دجھا  
لکم ذابین۔ وما سقعه السماء فحبب العشر۔

۱۔ وجوب عشر کے ستر لحاظ میں علامہ کامائیؒ نے ایک شرط یہ بھی لکھی ہے کہ پیداوار ایسی چیز ہو جس کو اگانے  
اور پیدا کرنے کا رواج ہو اور عادتاً اس کی کاشت کر کے بیج، ٹھکانا، بولینڈا بن، درخت، جانوروں کے  
لیے کسی اگر گائی گئی ہو تب تو اس پر عشر واجب ہے اور اگر خورد ہو تو اس پر عشر واجب نہیں ہو سکتا  
دوسرا خورد ہو تو اس پر عشر واجب نہیں اور اگر اس کی کاشت کی گئی ہو تو اس پر عشر واجب ہے (۱)  
۲۔ پھل کی کاشت پر نہ کہ مکے نزدیک نہ کوہ اسوئل کا ٹھکانا ہی ہو یا جیسے چوں کہ زمین کی پیداوار میں پھل کو  
داخل کرنا، مکے نزدیک واضح ہیں۔

۳۔ شہر کے چنے برقیں کہنے تو سب دینہ کے ہیں، پچی و خوب شراب معلوم ہوتا ہے۔

و محب علی المصنوع بالکسار۔ مد۱۰ لکن واحد مفید منہ حق بواشع

لینہ مہاجب العشر علیہ۔ (۲)

۴۔ درخت شہر دار، وہ ہوں یا غیر شہر اگر س کو مالک نے بنایا ہے خود رو نہیں در عادتاً اس کی کاشت کے  
نتیجہ اٹھایا جاتا ہے یا ہے شکل جلاوٹ یا شکل فرنیچر میں پر عشر واجب ہے۔ (۳)

۱۔ منبریں چاہے تحریر کی نیت سے لگائی گئی ہوں یا انسانی استعمال کے لیے ہر صورت ضرورت پر مشرک واجب ہے۔ ۱۱

۱۔ دم سب فطر کے سبب لڑا میں ملکیت زمین نہیں، لہذا دوا حق دقت میں لاکھوں مالک نہیں ہوتا ان پر بھی عسکر لازم ہے اور وقف علی اللہ لڑا کی لڑائی پر بھی عسکر واجب ہے۔

و يجب ان يكون ذلك على ان لا يترك ذلك الامر في اي شرط لا يوجب المشورة فيما

فشرط عليك الصاري اذ به جيب في الخواص الا في الاثن تكان ملكه بها و مدحه سواء<sup>٣٩</sup>



# فہمی سوالات کے جوابات

مفتی عبدالحمید ..... شیخ الحدیث د. سرور سلوٹ مولیٰ نکال

## مَحْوَ رَآوُن

جواب: دعوہ مجاہدہ بالصواب، درمختار کی عبارت تھا اسم، ہندہ طوغہ۶ فتح خراسان و قسطنطنیہ  
مہم مشربہ۔ یہی جو زمین مسلم افغان نے فتح کیا اور بنی الامامین تقسیم کر دی گئی اور بیشہ مسلمانوں کے  
ملکیت میں رہی یا وہ زمین تقسیم تو نہیں کی گئی بلکہ وہاں کے رہنے والے برصغیر مسلمان ہو گئے اور انہی کے پاس وہ زمین  
رہی بیشہ اور درمیان میں غیر مسلم کی ملکیت ذاتی انہی زمین مشربہ ہے، ورنہ خرابی

## مَحْوَ رَ جَہَارُم

اصلی میں اختلاف ہے کہ ہندوستان دارالحرب ہے یا نہیں اکثر اکابر مشائخ جیسے حضرت شاہ  
مہدالین، صاحب حضرت لکھنوی، حضرت مائی نور الدین، مہدیم دارالحرب ہونے کے قائل ہیں اس  
کے برخلاف بہت سے اکابر دارالامن ہونے کے قائل ہیں اگر دارالحرب مانا جائے تو پھر اس کی زمین بھوکا مسلمان  
شاید نہ ضروری ہے نہ خرابی۔

”وہ جس میں بکوں، اٹھارہ اٹھارہ، دارالظہیر، دارالاحسان، دارالاحسان، دارالاحسان“

۱۰۔ عشرہ ۱۰

کرمیہ نہ صحت ہی سببیں اذیت دینا تھا۔ وہاں اس کا حال کرتے ہوئے اور یہ صفت سے نیکو کے لئے اذیت ہے کہ  
 مسلمانوں کو قتل کرنا وہی ہے اور کرمیوں کو اس سے سیر کرنا تب بھی مستند مذہب ہی سے گویا نہ اسلام و اسلام  
 ہیں کہ قتل واجب ہو کر دیکھ کر کلمہ سب سے اس لئے اس کی زمین کو قتل ہی واجب قتل کو بھی کہا جاتا تھا مگر ہندوستان  
 دارالکرب کو کہہ دے اس کوئی حق نہیں دیتا قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے نزدیک باقی جہت کہ ہندوستان  
 دارالکرب ہے یہی وہی ہے سب سے ثابت کہ قتل واجب دیکھ کر کرمیوں کو قتل ہی واجب قتل کو بھی کہا جاتا تھا مگر ہندوستان  
 پر نوردینے کا یہی ہے جنوں کا حق صیغہ دارالکرب کو قتل ہی واجب قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے نزدیک باقی جہت کہ ہندوستان  
 ۵-۶۔ اگر صیغہ قتل کے لئے قول پیدا کر دے قتل کماں ہو کر قتل ہی اس کے قتل ہی واجب قتل کو بھی کہا جاتا تھا مگر ہندوستان  
 فی موعنی حرمان و دہر و مہا نہیں یہاں سے اس کے قتل ہی واجب قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے نزدیک باقی جہت کہ ہندوستان  
 اس کی سی کی استقامت نہیں یہاں سے اس کے قتل ہی واجب قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے نزدیک باقی جہت کہ ہندوستان  
 مستند ہند اس قتل ہی واجب قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں

محب العشر او شریعہ مندر سورہ ۱۰۱ لا اخرج احدکم من دياره

اس کی خارج لا اخرج احدکم من دياره لا اخرج احدکم من دياره لا اخرج احدکم من دياره

لا اخرج احدکم من دياره

۶۔ اوچوں کے لئے قتل ہی واجب قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں  
 اس صیغہ قتل کے لئے قول پیدا کر دے قتل کماں ہو کر قتل ہی اس کے قتل ہی واجب قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں  
 ۵-۶۔ اگر صیغہ قتل کے لئے قول پیدا کر دے قتل کماں ہو کر قتل ہی اس کے قتل ہی واجب قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں  
 فی موعنی حرمان و دہر و مہا نہیں یہاں سے اس کے قتل ہی واجب قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں  
 اس کی سی کی استقامت نہیں یہاں سے اس کے قتل ہی واجب قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں  
 مستند ہند اس قتل ہی واجب قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں

۷۔ اوچوں کے لئے قتل ہی واجب قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں  
 دارالکرب کو کہہ دے اس کوئی حق نہیں دیتا قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں  
 پہلو جو ہے کی اذیت ہے یہاں سے اس کے قتل ہی واجب قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں کرمی قتل کے واجب نہ ہوئے ہیں  
 کی بھی رائے ہے۔ فقہاء از اہم

۱۰۔ شریعہ مندر سورہ ۱۰۱ لا اخرج احدکم من دياره

## ۴۹۷ الجواب

عبدالحساب ————— در مسائل باقیات معاملات و غیرہ

هو العمود على الحساب - عسری زین حرب کی مداری زین عسری ہے جس ملک کے لوگ مسلمان بن گئے وہ بھی عسری زین ہے بن مسلمان فوجوں نے جس ملک کو فتح کیا وہاں ہر شخص نے وہاں کی زمین کو فوجوں پر قسم کر دی وہ سب عسری ہے اور بن مسلمان وہاں کے بھائے عسری بننے کے روپے رقم لینے کے وہ غلامی سے فری سے جو دکان بنے ہیں وہ جزیر ہے۔

لیکن اگر یہ لوں کے ساتھ کے ساتھ مسلمان اور ہندوؤں سے روپے ٹیکس لینے لگے۔ موضع جرح عسری نہ رہا سب کے سب غلامی ہو گئے۔ تمام کے ٹیکس بند و مسلمان تمام سے غلامی ہو گئے۔ عسری ختم ہو گئی۔ عسری بحث کو اخلافتوں سے بند ہیں۔

مسئلہ فقیر عسری اور غلامی منع نہیں ہوتے۔ لایوظة العسری من ارضہ بطور اجماع انصاف و استقامت و در فتنہ آماج پنج کردہ پنے بنالیا ٹیکس غلامی سے کر کے روپے انصاف کو پہنچے تو چاہے سواں حصہ رکودہ ادا کرنا ہو گا انصاف سے کم ہو فوج رکودہ ادا کرنے کی ضرورت نہیں، جی ہی ضرورت کی عبادت سے معلوم ہوتا ہے۔  
والله اعلم بالصواب

## احکام عشر و خراج

ار ————— مروتاً محمد بنی الدین الفاسی، سبعة ائمة دار المقوم بلاجد یدین  
خبر سورت ۱۰۸

الحمد لله الذي اخرج من قلوب بني ادم بيتا يسبح المصنوع واهل بيته  
من الاذنين المبرور ومن كل انشورات عالم يشكرون وارسلي اليهم برسولك  
طوبى لاي من معبد اصحاب اليهود وناسم انشورات لعلمهم يشكرون وصلى الله  
عليه وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين اجمعين  
طوبى لك من كسبه متساكين يا مولى الله لى تشاروا ليرضى الفقراء من محبوب  
يا بعد افا هو افقه من انتم طوبى لمحمد الله طوبى لمن اكرم  
يا ذمك الناس يا من انشقر من جنت ما كسبه ورحم طوبى لك من  
يا لؤى من بيتا الله تعالى هكوا من تمولوا انشروا حقهم خمساده  
ولا تسرفوا منه لا يوجب المذنبين والقرنات

محرقة من الظاهر! ————— ان قرآنك كى يلى آدم يرحم شرا انعام ولس كاتقنا

ہے کہ بندہ کریم، قاسم کاشکریہ، ناوبے نیاز مونی کی حاجت مندوں کی حاجت روائی اور نظام عالم کی استوری کے لیے اپنا جان و مال صرف کر دے اور رب تعالیٰ کی عنایت کا حق واکر دے۔ اپنی جسمانی اور مالی قوتوں کو اللہ عزوجل کے لیے وقف کر دے اور ہر اس کا صلہ بھی وصول کرے۔

رع و قربانی، زکوٰۃ و صدقات اور خیرات کی صورت میں بارگاہ رب علی سے عظیم و نامی سدا کرے اسی لیے آج ہم عشر و خراج کے متعلق مباحث پر غور و فکر کے لیے مجتمع ہیں۔

بندگان ملت! جس طرح اللہ عزوجل نے اسواں تجارت اور اسواں نامیہ میں زکوٰۃ کے نام سے ہم پر ایک فریضہ عائد کیا ہے اسی طرح زمین اور زمین کی پیداوار میں بھی ایک فریضہ عائد کیا ہے جس کو زکوٰۃ الارض و خراج سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ غنم میں اسی کو خمس کہا گیا ہے۔

### عشر و خراج کی حقیقت

عشر: — عشر کا لغوی معنی ہے کسی چیز کا دسواں حصہ۔

عشر کا اصطلاحی اور شرعی معنی پوشہور ہے وہ یہ ہے العشر مؤنث لافعل منبہ الارض نامی پر عائد شدہ بار یا اجرت ۱۱۱ اور زکوٰۃ (نور و انتشار) زمین ن پیداوار کی زکوٰۃ ہے عشر میں دو پہلو ہیں۔ عشر عبادت میں ہے ورجت بھی۔ عشر کا وجب زمین کے خراج و تقبی سے متعلق ہے۔ اگر زمین میں کاشت ہوئی ہے تو پیداوار میں عشر واجب ہے۔ اگر کاشت نہیں ہوئی تو عشر واجب نہیں ہے۔ اگرچہ قصداً استقامت کے باوجود زمین میں کاشت نہ کی ہو تب بھی عشر واجب نہیں ہوتا۔ عشر کا سبب وجب الارض نامی ہے پیداوار سبب وجب نہیں ہے حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک پیداوار عشر کا سبب وجب ہے۔ عشر کی حیثیت، امر شافعی کے نزدیک وجب عبادت ہے اور زکوٰۃ اسواں ہی پر اسس کو قیاس کرتے ہیں۔

خروج: — عشر کے مقابل میں، رض نامی پر ہے واد ورجوہ: مکتہ، خراج ہے خراج کا وجب زمین کے مطلق نام سے متعلق ہے۔ زمین میں کاشت ہوئی ہو تب بھی کاشت نہ ہوئی ہو تب بھی

خراج واجب ہوتا ہے بلکہ فی نفسہ از میں قابل کاشت ہو۔ خراج کا سبب وجہ ارض نامی ہے حضرت امام  
مشت فقی کے نزدیک بھی خراج کا سبب وجہ ارض نامی ہے۔

لہذا اصطلاح شروع میں خراج درمختہ الارض النامیہ کو کہتے ہیں نقطہ ای میں حیات کا پہلا  
انگل نہیں ہے۔ خراج موقوفہ الارض ہاسیۃ فی تفاوت بتفاوت الترویج ہے۔  
جزیہ کو بھی خراج کہتے ہیں کیونکہ وہ خراج المرد ہے۔

خراج کی ایک اور قسم ہے جس کو اصطلاح میں عشر سے تعبیر کیا جاتا ہے لیکن درحقیقت وہ  
خراج میں داخل ہے۔ جو مال ذی درجہ کے بطور مجازۃ درجہ کے اسوا میں تجارت میں سے وصول کیا  
جایا جاتا ہے۔ عربی جب دارالاسلام میں تجارت کے لیے آتا ہے تو اس سے عشر دروسا حصہ حاصل  
کیا جاتا ہے۔ کیونکہ مسلمان جب ان کے ملک میں تجارت کے لیے جاتے ہیں تو وہ مسلمان سے وصول کرتے  
ہیں۔ مردہ مسلمان سے کچھ نہیں لیتے۔ بولتے ہیں تب بھی حضرت عثمان غنیؓ نے فرمایا کہ رسول خداؐ لیا جائے گا نہ ملے  
ملک کے ذی تجارتوں سے بیسواں حصہ وصول کیا جائے گا۔ اس کو بھی عشر کہتے ہیں جو دراصل خراج میں داخل  
ہے۔ بلکہ جن تاجروں نے زکوٰۃ تجارت اور ان کی ہونے سے گندہ گاہ پر چالیسواں حصہ لیا جائے گا جو زکوٰۃ مسلمان  
داخل نہیں ہے۔

## انتقال بلد کی زکوٰۃ

آج کل ایک شہر سے دوسرے شہر اور ایک صوبہ سے دوسرے صوبہ میں مال بچانے کا جو ٹیکس  
ہے جس کو زکوٰۃ اور بھی کہا جاتا ہے اس کو خراج اور عشر سے کوئی واسطہ نہیں ہے۔ اس کی شریعت میں کوئی  
محل نہیں ہے۔ یہ دینی شریعت میں مال حرام ہے۔ غلامہ اور دی فرماتے ہیں:

وَمَا أَشَارَ الْإِسْلَامُ الْمَشْتَقَّةُ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ مَعْمُورَةٍ

لَا يَحِبُّهَا شَرِيعَةٌ وَلَا يَجُوزُ عَلَيْهَا عَتَقُهَا وَلَا جُزْءٌ مِنْ سِيَّاسَاتِ تَعْدِلُ بِالْأَصْلَاحِ

۱۔ البہار الفیہ المستائع ۴/۱۵۵ حصہ مبسوط ص ۴۸۵، ۴۸۶

۲۔ شرح السیر الکبیر ۵/۱۰۰ حصہ ۲ حکم السلطانیہ ص ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱

## خراج کا لغوی معنی

اِبرۃ۔ چلتی۔ آہتی۔ جوں پیدا اور سے نکلیں یا گیا۔ مال کا ایک معین حصہ جو سال میں ایک بار لوگ نکالتے ہیں۔

## عشر و خراج میں بنیادی فرق

عشر و خراج کی تقریفات سے معلوم ہوا کہ دونوں میں بنیادی فرق یہ ہے کہ عشر زمین کی پیداوار سے متعلق ایک فریضہ ہے جس میں عبادت کا پہلو غالب ہے جس کا اصل تکلف مسلم ہے کافر پر عشر جائید نہیں ہو سکتا اور فقہ کے سنی فقہاء ہیں اور خراج زمین نامی سے متعلق ایک ہی نہیں ہے جس کا اصل ذمہ دار کافر ہے مسلم پر اہت دار یہ نہیں عام نہیں ہو سکتا اور اس کے معارف بھی بدین فی سبیل اللہ اور مصالح مسلمان ہیں۔

## عشر و خراج جمع نہیں ہوتے

جب عشر و خراج کا سبب وجوب ارض نامی ہے تو حقاً ایک شخص پر ایک ہی میں جمع نہیں ہو سکتے یہ زمین پر جو فریضہ وقت و احوال عام نہیں ہو سکتے یہ معلوم و صیغہ واسطی ہے۔

اعزیت نام شافعی نے نزدیک ایک شخص پر ایک وقت عشر و خراج واجب ہو سکتے ہیں اور حنفی میں خسوع کے ساتھ عشر واجب ہوگا۔ وہ کہتے ہیں دونوں اپنی ذات میں ہی مد ہیں ایک نام وجوبات دوسرا عامس موقت۔ جب بھی دونوں کا جہد اسے عشر کا سبب پیدا رہے اور خراج کا سبب ارض نامی ہے بل بھی دونوں کا جہد ہے خراج خرابی زمین کے نام کے ذمہ میں واجب ہوتا ہے و عشر پیداوار پر آتا ہے جب حیثیات مختلف ہیں تو ایک کا وجوب دوسرے کے وجوب سے مانع نہیں ہے۔

ولما ساروی من بن سعد بن العباس بن علی بن ابی طالب علیہ السلام أنه قال لا یجتمع  
عشر ذرعات فی أرض مسلم ولا فی امة اسی الاکمة العدل وولاية الجور یاخذ  
من ارض سواء عشر الی غیر هذا فان القول بوجوب المشرق فیها یخالف التجمع  
فیكون باطلا ولان سبب وجوبها واحد وهو الارض بالتا سبب التجمعان  
کما لا یجتمع زکاتان فی ارض واحدة وکی زکوة التباکس والتجارة وند لیل شے  
ان سبب وجوبها الارض التا سبب بالتباکس فان الارض یقتل غراب الارض  
وعشر الارض وبعلافة متدل من الصبیبة ثبت ان سبب الوجوب فیها هو  
الارض التا سبب الا انهم لم یزوها وعطیها یجب القول بالان فی کل  
الاشیا کان لتقیر من قبله فیجعل مفعول التقیر من کل لکل الفسوات  
والتقیر به بان یطرح لا یجب وایضا لا یجب العشر فی ذل الخارج حقیقة  
لان من سبب بعض الخارج فلا یسکر انما سببه ذل الخارج سببه  
اعلامه کافی فیما یزانی من جملة جملة الشریع وکلم کل شارح من جملة شارح من سائر  
سعودی کے کہ آپ نے اوشا فرمایا کہ عشر ذرعات کسی مسلم کی زمین میں جمع نہیں ہو سکتے اور  
اس وجہ سے کہ اگر دوسرا دوسرا وہاں جو زمین سے کسی نے لیا ارضی سواء ذل الخارج  
سے عشر نہیں لیا۔ پس ارض سواء میں عشر کے وہ کہ قول اسما کے خلاف ہے اس لیے کہ  
باطل ہے۔ ادا اس لیے کہ عشر ذرعات کے وجہ کا سبب ایک ہی ہے اور ذل الارض بھی  
ہے اس لیے ایک ہی زمین پر عشر ذرعات جمع نہیں ہو سکتے جس طرح ایک بل میں دو  
زکوة واجب نہیں ہوتی یعنی جائزوں میں زکوة سائر اذرکة تباکس نہیں ہو سکتی  
اور اس بات کی دلیل کہ دونوں کا سبب وجہ ارض ہی ہے۔ یہ کہ دونوں کا سبب ارض ہی  
کی طرف ہے جو سبب ارضی ہے۔ لیکن وجہ دوسری یہ کہ تباکس کے جائزے  
تاکر مجرور و لیا جائے تب بھی خارج واجب ہوتا ہے۔ اس لیے کہ تباکس کا شے کل کی



کوتاہی ہے اس لیے نماز کو نقد و اموال پر دیا جاتا ہے چنانچہ اگر کاشت کے موسم میں  
کاشتکار کی کوتاہی نہ ہو ہاں طرک کاشت ہلاک ہو جائے تو خراج واجب نہیں ہوتا ہے  
البتہ وہ پیداوار کے واجب نہیں ہوتا اس لیے کہ عشر کا نہیں پیداواری کے ایک  
حصہ میں ہوتا ہے اس لیے خراج کا واجب متعلق پیداوار کے بغیر نہیں ہوتا ہے (واللہ اعلم)

## عشری اور خراجی زمین میں بنیادی فرق

عشری اور خراجی زمین میں بنیادی فرق یہ ہے کہ وہ زمینیں جس کے ساتھ مجاہدین کا کسی درجہ میں  
حق متعلق ہو جب درجہ ان کو نہ ملی تو ایسی زمینوں پر جس طرح غائد ہوتا ہے ایسی وہ زمینیں جو مسلم  
حاصل ہوئیں لیکن اس کے بغیر مسلم باشندوں کو وہ حق ملے کر زمینوں پر جو قرار ملے یا تو یہ جو مسلمانوں سے  
اور زمین خراجی ہے۔ کیونکہ کاذبہ حق کے باقی ہے۔

۱۱۔ عشری زمینیں وہ بنیاتی ہیں جس سے مجاہدین کا کوئی حق متعلق نہ رہا اور مسلمانوں کی ملک  
یا قبضہ میں ہیں تو ان پر عشر غائد ہوتا ہے۔ یہ تو بنیادی فرق ہے۔ اس کے علاوہ بعض زمینوں میں عشری  
پانی یا خراجی پانی کی بنیاد پر عشر و خراج غائد ہوتا ہے یا بعض پر عشری یا خراجی زمینوں سے حق ہونے کی  
بنیاد پر عشر و خراج غرض ہوتا ہے تو وہ بھی عشری یا خراجی کہلاتی ہیں۔  
حضرت امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب السیرۃ النبویہ میں تحریر فرمایا ہے:

إذا امتثلت الطليعة أنسيرا فحق حصه من العمود قد عاقبنا من السيرة كيف

أبلى لا سلام ما صنعوا هو احرار لا سبيل عليهم وما صنعوا رخصه ورضيهم

ہم وکنز ارضہم اس عشری کا حصہ انھیں حق میں والا نصیب

جب غلیفہ کی شکر پڑی تھی تو میرا، میرے دربار میں عشری کو دعوت مسلمہ پیش کرنا

ترک کرنا مسلمہ قبول کرنا تو میرا، میرے دربار میں اس کا حق میں اور انھیں

سب ان کے ہی درمیان اس کو ان سب پر اتفاق کافی ہیں کہ اس کا وہ حق میں

زمین عشری رہے گی جس طرح معاہدہ میں، خدا کی زمینیں عشری ہیں۔



اور مشرقتسراہ کا حق ہے جو ایسی زمین پر عائد ہوتا ہے جس سے کسی وجہ میں بھی بجاہدین کا حق متعلق نہ رہا ہو۔ چنانچہ جن اموال میں سے غنم نکال کر بجاہدین میں تقسیم کئے گئے ایسے اموال سے بجاہدین کو ان کا حق پہنچ گیا ہے تو ایسی زمینوں سے حق تقرر متعلق ہو کر ان پر مشرعاہ ہو گا اور یوم قیامت تک وہ زمین عسری رہے گی۔ یوں نہ مشرقتسراہ کا حق ہے۔ وخرج متعلقین اور صلح مسلمین کے لیے قیامت تک رہے گا۔ جب مشر وخراج بجاہد مسلمین کا حق ہے تو قبضہ اور اہام کو یہ اختیار مل ہو گا کہ موقوفہ فتح شدہ زمین کو خود بجاہدین میں تقسیم کر لیں۔ خود مالکین کے قبضہ میں رہنے دیں۔ بجاہدین میں تقسیم کی صورت میں عسری ہو جائے گی۔ مالکین کے قبضہ میں رہنے دینے کی صورت میں عسری ہو جائے گی۔

علامہ سبکی فرماتے ہیں:۔

لأن الأمير له الية هي جند وليس له ولاية موجبة للمسلمين ولا قبضة  
أو من حق جند المسلمين لأنه بالتصايبهم صارت لأرض عربية  
والعشر من مقرر وقتها من ماله من عليهم صارت لأرض عربية  
وحران بمقتضى وللمسلمين وهو بقاء بقية ثلث أن الضميمة  
أو التي تصرف موجبة للمسلمين لأن الذي يحد خط هو بغيره

### عنونہ مفتوحہ زمین کی سکیت اسحقاق میں ائمہ مجتہدین کا اقرار

جو زمین بجاہدین سے بزرگ طاقت فتح کی اس زمین پر بجاہدین کا استحقاق ہے یا نہیں ہے  
انہ سے تو اس درجہ میں اس بارے میں ائمہ کے درمیان متذوق وفاق ہے  
حضرت امام شافعی کا مسلک ہے کہ ایسی زمین پر بجاہدین وقتی قیامت ہو جائے گا وہ ہلاک  
ہے۔ یہی حمودہ مفتوحہ زمین کو بجاہدین میں تقسیم کر دے اور غنم دوسرے رہے جائے  
حضرت امام مالک کا مسلک ہے کہ یہی مفتوحہ زمینیں فتح ہوتے ہی وقف ہو جاتی ہیں۔  
درمات مسلمین کے اصرار میں سے متعلق ہو جاتے ہیں۔ بجاہدین میں تقسیم نہیں ہوں گی اور بجاہدین کا

اس پر کوئی حق نہیں ہے۔ بعض صورتوں میں امام مناسب سمجھے تو مجاہدین کو زمین دے سکتا ہے۔  
 حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک جیسے کہ معلوم ہوا ہے کہ وہ کاتبہ مجاہدین کے حق کی نفی  
 ہی نہیں کہتے مگر مستند و نہ مجاہدین کے حق کے لیے زمین کو مخصوص نہیں سمجھتے۔ بلکہ وہ مجاہدین  
 کا کسی دور میں حق متعلق سمجھتے ہوتے جو یہ ہیں۔ ورنہ ہر سو کے مصالح کو ہی ان ایسوں سے  
 متعلق سمجھتے ہیں۔

اس لیے امام کو اختیار دینے ہیں کہ وہ حالات و مصالح کے متین و ازخیم ہر سبب سے  
 تقسیم و تفریق کے لیے مجتہد اور حاکم و مخرج عالمہ کہہ سکتے ہیں۔  
 حضرت امام مذہبی مسلک ہے۔ علامہ ابن قدامت رحمۃ اللہ علیہ میں اختیار و دیوانت کو حق قرار  
 دیتے ہیں تحریر فرمایا کہ امام کو یہ اختیار اختیار نہیں (اس مانی) کے طور پر نہیں بلکہ یہ اختیار مصلحت  
 ہے۔ درمصلحت سے سبب عمل کرنا واجب لازم ہے۔

## سود عراق کا حکم

اس سلسلہ میں مسند احمد میں یہ متعلق ہیں کہ سود عراقی حرمہ مفتوحہ علاقہ ہے۔ لیکن حضرت عائشہ  
 رضی اللہ عنہا میں فقیر ہیں وہاں۔ ورنہ مسند احمد میں اس طرح کی اسفرت میں مختلف ہیں۔  
 حضرت امام شافعی فرماتے ہیں:

سود عراقی میں حق فائز لیکن محنت و درد و حق نے مجاہدین کو تہہ و سوسوں کے  
 حق میں بے حق سے دست و پا کر دیا۔ ہر مذہب میں جیسے جیسے حرمہ و سود و دنیا  
 جس وقت نہیں ہے۔ بعد قید و زنجیر کے قیدیوں کے بائیں میں ہی کہ یہ مصلیٰ نہ ملے کہ نہ  
 فقیر کے حرمہ و دنیا پر ان کو قیدیوں کی رہائی پر ملے کہ کیا تھا۔ چنانچہ حضرت عائشہ حضرت  
 عمار بن عبد اللہ و عمار بن ابی اسود عراقی کے موقوفہ پر ہی حرمہ و سود و دنیا پر ہی بیت مال سے  
 کچھ سے کوشش کیا۔

حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ،  
 زمین حاکم المسلمین کے لیے حضرت عمرؓ، رقی بنی النضر و عتف مجھے تھے اس لیے تقسیم  
 نہیں کیا کیونکہ مجاہدین کا کوئی حق حضرت عمرؓ نے نہیں رکھا۔  
 حضرت امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ،  
 حضرت عمرؓ نے اس پر سوا اوراق کو تقسیم نہیں کیا کہ وہ اپنا اختیار ثابت کرتے تھے  
 اور ایسی زمینوں پر مجاہدین کا حق مخصوص نہیں سمجھتے تھے۔  
 حضرت امام احمد بن حنبلہؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔

### دلائل ائمہ کا تفصیلی جائزہ

اختلاف کی بنیاد دو اسل قرآن کریم کی آیات کریمہ ہیں سورۃ انفال کی آیت  
 وَاَمْضُوا اَنْتُمْ غَنَمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَاِنَّ لِلّٰهِ خُمْسَهُ وَرَسُولٍ وَلِیِّ الْقَضٰی  
 وَابْنِ السَّبِیْلِ ۝۱۰  
 اور جان لو کہ جو شے بھی غنیمت کے طور پر تم کو ملے تو اس کا پانچویں حصہ اللہ کے لیے اور  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اور ذوی القربی تمہیں، مسکینوں اور مسافروں کے لیے  
 رہے گا۔ دوسری آیت کریمہ سورۃ مائدہ کی ہے،

مَا مَلَآءُ اَنْتُمْ عَلٰی رَسُوْلِهِ مِنْ اَهْلِ الْقُرْبٰی فَلِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ وَلِذِی الْقُرْبٰی وَفِی  
 وَالْمَسٰكِیْنِ وَابْنِ السَّبِیْلِ كِی لَا یَكُوْنَ دَوْلَةٌ بَیْنَ الْاَغْنِیَاءِ مِنْكُمْ وَمَا اَتَاكُمْ  
 الرَّسُوْلُ فَخُذُوْهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ شَدِیْدُ الْعِقَابِ  
 الْفُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِیْنَ الَّذِیْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِیَارِهِمْ وَامْوَالِهِمْ یَبْتَغُوْنَ فَضْلًا  
 مِنْ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا وَیَنْصَرُّوْنَ اِلَیْهِ وَرَسُوْلُهُ اُوْثَقَ هُمْ الصّٰدِقِیْنَ وَالَّذِیْنَ  
 تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْاِیْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ یَحِبُّوْنَ مَنْ هَاجَرَ اِلَیْهِمْ وَلَا یَجِدُوْنَ



فَصَدْرُهُمْ حَامَةٌ سَمَاءُ تَوَّاهٍ وَيُشْرُونَ عَلَمًا أَنْتَقِمُ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ  
خَصْمَةٌ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَلْيَنْفِقْ مِنْ أَثَرِهِ وَالَّذِينَ  
هَادُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا  
بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ  
انگھال نے اپنے رکس رن سخی دلوں سے جو کچھ وٹا یا ہے (خواب کیا) وہ ماں ہنر کہے  
اور اس کے رکس مٹی انگھیل دیکھ کے لیے ہے اور وہیں کے رستہ دلوں میںوں مسکیں  
اور صاف زنی کے لیے ہے تاکہ یہاں تمام مالہ ران میں مٹ کر رہ جائے رکس نہیں  
جو دین سے کور کھانا اور جس سے تم کو روک دیں اس سے رک نہ ہو اور اللہ تعالیٰ سے  
ڈرنے دو جو بینک نہ لگت (نہادہ) بڑی سخت ہوتی ہے (دین معصوم اس ملک کا)  
وہ نکتہ مہاجرین میں جس کو پنے کھراں و احوال سے بے دخل کر دیا جو فخر کی بنا واصل  
کے کس ہیں اور انہ در اس کے رکس کے کھالی دیکھ کر جس بھی خود ہیں بچے کھس۔ در  
اس احاد کے پنے سے جو اور ہجو اہم ہیں پنے سے خیر ہیں مہاجرین سے محبت کئے ہیں  
اور مہاجرین کو کچھ کس کس برکت دی ہیں سونے (ساویں) رات کے صل سے جیسے ہیں ہیں  
اور مہاجرین برف پچھلے ہیں اور مہاجرین کی خدمت و ای جہاد برتر ہے دین میں  
کوہ نوران کو سخت خدمت و پیش جو اور آدمی پنے جس کے لال سے بنا و کھنڈا جو کچھ  
جس کو ملائے پائیں گے اور یہاں ہی اس وہاں سے بھی سے و انصار و عرب کے حبیب  
جو سے اے جس اقامت تک جو ہے ساتیں اس نے پنے و دھائیں رہیں گے کہ ملا  
جہادی کی جستش و اوارہ سے دال کھایوں ہی جو یہاں جس جہ سے ساتیں ہیں اور جہ  
دو ہیں کوئیں کی خان سے کیر نہ لے۔ اس پر دو گارہ جلاستہ آپ بہایت شہیدی اور ہنر

## آیت انفال و حضرت امام شافعیؒ

حضرت امام شافعیؒ نے فرمایا کہ جس کو اللہ اور اس کا رسول کا معصوم ہے اس سے کفر و کفر کی آیت نصرت کے





(قال قتادہ) : وہ کہ اکل منظر علیہ من قلیل ، شوال مشرکین اور غیر ارض  
 اودار وغیرہ لا یشکل لہ فی غنیمۃ و حکم اللہ مزوجہ فی الغنیمۃ ان تقسم  
 و تقسین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الاربعۃ الانخاص من ان یرجع  
 علیہا بالعبیل والارکاب و لی ظهر المسلمون علی طرف من الطرفاں المشرکین حتی یکون  
 ہمدہ فوقہم منہم من المشرکین و ابی بن مالہ : ان مشرکین فہو جلد عنودہ  
 علیہ قسمہ و قسم اربعۃ اقسامہ بین من اوجہ علیہ بعل و رکاب ان کان  
 فیہ عسلہ او کلت لارضہ قبضۃ (قال قتادہ) : و کما وصفت انہ یحب  
 قسمہ فان ترکہ الاسام ولم یقسمہ لفرقہ المسلمون و ترکہ و فضلہ و حکم  
 الاسام فیہ لثمنہ مختلف للکتاب ثم ائسنہ مع الایلی

حضرت امام شافعی فرماتے ہیں : اور اسی طرح مشرکین کا ہر وہ ماں نواہ قرار ہو یا زیادہ جس پر  
 فائین کا نواہ ہو جائے زمین ہوں یا گھر ہوں یا اس کے سر کوئی بھی مال ہو اس کے حکم میں  
 کوئی فرق نہیں ہے اس لیے کہ وہ غنیمت ہے ۔ واللہ لا اعلیٰ کا حکم غنیمت کے بارے میں یہ  
 ہے کہ نفس نکالا جائے گا ۔ دینی کریم نے واضح فرما دیا ہے کہ غنیمت کے چار حصے ان عاصیوں  
 میں بھونٹنا ہی قوت ہر وقت اس کو حاصل کیا ہے اور اگر مسلمان کا غیر متہرکین کے  
 اطراف میں سے کسی حصہ زمین پر ہو جائے اور مسلمان اس حصہ زمین کی حفاظت کی قوت رکھنے  
 ہوں مشرکین سے بچا سکتے ہوں ، اگر وہ مشرکین پر کی فتح حاصل نہ کر سکتے ہوں تو پانچ حصہ میں حصہ  
 منفرہ ضرر ہوگی ، امام براہمیں کو تفسیر کرنا لازم ہوگا ، جس لیا جائے گا اور جہاں جس  
 فائین میں تقسیم کرے ہوں گے اگر اس حصہ زمین میں کوئی عمارت ہو یا زمین کو غنیمت کہتی  
 ہو ۔ اور صالحی فرماتے ہیں کہ ہر وہ مال جس کا نصف میں نے بیاں کیا ہے اس کی تقسیم لازم ہے  
 تو امام اس کو تقسیم نہ کرے ایسے ہی مجاہد دے اور مسلمان اس کو وقف کر دیں یا اہل زمین کیجئے  
 اس کو چھڑو یا جائیداد میں نہ لیں کو برقرار رکھا جائے تو امام کا حکم رد ہو گا اس لیے کہ وہ مکلف بنے  
 کے مخالف ہے اور سنت کے بھی مخالف ہے ۔





فرماتے ہیں جو ٹیپہ سمجھتے ہیں کہ درود، آیات کا مصداق دوسری ایک ہے۔ (اعوان اور سورہ صافات کی آیات حوالہ نقل و آیت کے لیے محض آیت اور ذکر کہنے ہیں اور ان الفاظ کے نفس کے طواری نظم سے مراد ہے اور اس میں غلط فہم ہے۔ اس کی توحید و تقسیم غرضی نہیں ہے۔

اور جو دیکھتے ہیں کہ انہوں نے انحال غنیمت کے لئے جیسا کہ آیت مقرر فرمائی ہے بار بار یہ دعا فرمائی کہ  
 اے اللہ! یہ عظیم اجر الہی میری بلا غنیمت دینی کے لئے بھیجی میں اس پر ہرچہ کہ تو دے رہا ہے میں اس کو کسی بھی  
 معصومین میں کاٹنے سے خود روٹی ہے اور تقسیم فرم دے۔ یہ خصوصاً باب ثانیات : چونکہ اس باب کی ہر ایک کلمہ سن اللہ تعالیٰ وسلم نے  
 عیسٰی و تقسیم فرمایا ہے۔ تو کہتے ہیں کہ تقسیم الہی : اس باب ہے۔ عوام کو کتاب کی وجہ سے اور حضرت عیسیٰ شہید وسلم  
 کا اسباب غرض سے ہر کسی کو مل کے کہ ہر کسی کو تمام نعمت ہو جو کہ ہے۔ عوام کے لئے اس باب سے ایک نعمت ہے۔

علاء الدین نے فرمایا: میں نے

افسانہ اور موجودہ تفسیر و پسند و ناپسند کا۔ مفتوحہ زمین آسمان میں تفسیر و پسند  
 یا عبادہ و خراج کے امتیاز اور جنوں پر برتری کے لیے کہیں کو ایسا ہی ہے کہ ہم دوسرے  
 کو کہیں غرضیہ تفسیر کے تسلیم سے تفسیر و پسند سے پرہیز یا بھرا ہوا مذہب کو کسی ایک تفسیر و پسند  
 کو اپنا کر لینے سے باز رہنا ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم سے تفسیر و پسند یا تفسیر و پسند فرمایا  
 اس تفسیر و تفسیر کا دوسرے حصہ کو اپنا تفسیر و پسند فرمایا اس لیے اختلاف کہتے ہیں کہ ہم کو  
 اختیار ہے یہ تفسیر کا کسی اور کتاب کے تفسیر و پسند کے لیے یا کسی اور حضرت کے لیے بھی فرمایا  
 ہی ہے۔

اور اگر بعد اہل ملک مسئلہ ملے آیتوں کو اختیار ہے گاؤں چا ہسان کے  
معاذ کر دیات یا زمین تقسیم کر دیات کے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا  
یہی مصل ہے۔ بلکہ بارے میں اختیار کا ثبوت ان کے نزدیک ہو گا جو کہ کو غزوہ منقوع  
ماننے ہیں کیونکہ کے بارے میں اختلاف ہے اگرچہ صحیح یہ ہے کہ غزوہ ہی فتح ہوا ہے  
اس لیے کہ مسلم غزوہ منقوع ہونے کی روایت کی توجیح کی ہے۔

## ابن رشد کا اعتراض

چراہی رشد جہاں اعتراض فرماتے ہیں کہ یہ حال بنا مودی ہے کہ جو لوگ تھے وہی ہیں اور یہ  
فی الواقعیت نہیں ہے۔ ماننے ہیں یا مخلص ماننے ہیں تو یہ تو اس حدت ضعیف ہے جس کی نسبت کہ  
یک ہی میں یا معاہدات کی گواہی صحت میں دونوں نہیں متعارض ہو جائیں گی۔ کیونکہ آیت صحت  
تو ہر حال میں غرض کا انعقاد کرتی ہے۔ اور آیت صحت غرض تقسیم کو ثابت کرتی ہے۔ تو یہ تعداد غرض کے لیے ہر دو  
ہو گا کہ ایک آیت کو دوسری آیت کے لیے، یا تقسیم کیا ملک یا امام کو نہیں اور حد غرض میں ہی رہا، صاحب  
نہیں اس صورت میں۔ ہو گا یہ اختیار جو امور، احوال میں (منقول اور مفقود) میں صحت سے بعض اہل نے  
اور کیا ہے کہ بعض لوگوں کا یہ مذہب ہے

ظاہر فرماتے ہیں،

مگر وہی اصل، دونوں آیات کو اس طرح جمع فرماتے ہیں کہ احوال منقول سے غرض یا جائے یا بھی  
تین افعال اول منقول پر محسوس ہے اور احوال مفقود منقول صحت میں امام کو تقسیم حد تقسیم کاغذ ہے۔ تو  
اس کے بہت ممدی ہو گا کہ دونوں آیتوں میں سے ہر ایک آیت کو دوسری آیت کے بعض حصے کے لیے یا صحیح یا بعض  
میں بنا دیا ماننا ہو گا کہ آیت منقوعیت مغلل کے عموم سے جو منقول کو غرض کے لئے مستثنیٰ کیا اور  
آیت صحت سے آیت منقوعیت کے لئے جو منقول کو غرض کے لئے مستثنیٰ کیا اور  
دست کر دیا

فرماتے ہیں

یہ نسخہ تقسیم کا دعویٰ بنو ذیل درست نہیں ہو سکتا بلکہ آیت صحت سے تو صاف ملت

ظاہر ہو رہی ہے کہ کلمہ انجیل من علیہ من تعبدی ولا ظکامہ، میں نے ان کو شکر کا حق تصور کیا  
 اسی لیے نہیں ہے کہ شکر کرنے کی قوت کے بغیر اس کو فتح نہیں کیا ہے۔ اسی لیے  
 سب اس میں مشرک ہیں۔ روایت انفال ایمان میل در گوہر سے حاصل شدہ مال کی  
 تقسیم میں محمد بن ابی بنی اور قیس کو ہتیار کی ہے۔ جب دونوں آیات جدا جدا فرق مال کا حکم  
 بتواری میں نو یک کو دیا ہے کہ یہ کیسے مخصوص مانا جا سکتا ہے؟

## اعراض کا جواب

مرد ابن ابی شیبہ کے اشکال کا جواب دیا: منع ہے کہ یہ اختیار و تسخیر و تفریق بے دلیل نہیں ہے حضرت  
 عمرؓ کے پیش نظر یہ دونوں آیات اور فرقہ دینی فرقہ کے اشکال کی تقسیم انجیل کے بعض اصول و بنائی پر مبنی ہے  
 کچھ ہے ہرگز سوا عراق میں اس ال منقول کی تقسیم فرماتے ہیں اذہ میںوں میں انحد و تسلیوں اور قیس و غیر قیس کا  
 خیال فرقہ کہ ہر قسم تقسیم پر عمل کرتے ہیں اور یہ عمل ان قدر ہی بڑے مشہور اور آئندہ سے ہوتا ہے تو اس حضرت کو جو عمل  
 اور بعد کے لئے یہ اندیشہ کہ ابی بنی و علقہ میں اس میں کو باقی نہ رہا کی دلیل ہے کہ دو شعبہ آیات ایک دوسرے  
 کی تعمیل ہیں۔ یہ آیات انفال میرے ایک حصہ کی مدد تقسیم نہیں کی بنا پر اس میں سفر کے حکم پر عمل ہے  
 اور نہ ہی اس میں غیر علقہ کے حکم پر عمل ہے تو خدا میں بتایا نہیں ہے۔

یہی بات یہ کہ فی وصیت کا بعد ازین متھارہ میں کا ایک ہوتا ہے۔ یہ تو خلاف میں نئے ہیں کہ وصیت  
 دینی و دوسرے ایمان میں ہیں بلکہ فی کلمہ عام ہے جس کا حلقہ کسی میں نیست۔ یہاں یہاں سے دوسرے  
 مال پر بھی ہوتا ہے اور میں ہے ایک ہاں میں حاصل شدہ اموال پر بھی ہوتا ہے۔ جیسے اعمال بنی بنیہ۔ اس  
 قیمت کا کہ جب بھی دینا نامہ تو یہاں مال مراد ہوتا ہے جس میں نامہ ہوتا ہے۔

چنانچہ اس مسئلہ کے اشکال کا جواب علامہ ابن تیمیہؒ اور علامہ ابن کثیرؒ کے بیان سے  
 لی جاتا ہے۔ ان دونوں حضرات کا بیان نقل کرنے سے قبل

## غنیہ اور فقیہ متھارہ میں

قدیم و باہر کسی کے مسئلہ کا یہ نکتہ ہر ائمہ کی کتاب الخزانہ سے کچھ اضافات ہیں کہ

جانتے ہیں جس سے نسبت دلی کا مفہوم واضح ہوتا ہے فرماتے ہیں:

قُلْ إِنشَاقِي وَالْعَصَةِ هِيَ لِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْحَبْلِ وَالرَّكَبِ — وَالْحَقُّ هِيَ مَا

لَمْ يُولَدْ عَلَيْهِ بَغِيلٌ وَلَا رَكَبٌ ۝

اہم نکتہ یہ ہے کہ نسبت وہ اسرار ہیں جو شکر کش سے حاصل شدہ ہوں۔ اور فی وہ مال ہے

جو شکر کش کے حاصل ہوا ہو۔ (۱۰۷۱)

وَقُلْ بَعِيْزٌ مِّنْ أَدَمَ وَالْعَصَةِ مَا خَلَقَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ بِالْفَلَكِ حَقٌّ يَّامُودُجُ عَصَا

وَالْحَقُّ — صَوْبُهُ عَلَيْهِ سَنَ الْعَصَا وَالْحَقُّ يَوْمَ

یگانہ آدم سے ہے کہ نسبت وہ ہیں سے جس پر سب سے غرہ یعنی نیاں ہو۔ اور فی وہ مال ہے

تو جس سے امتثال عادت ہے۔ اصل یا مال ہو سکتا ہے۔ (۱۰۷۲)

وَقُلْ سَاوِدِي وَالْحَبْلُ وَالْعَصَةِ وَالْحَقُّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَقٌّ يَّامُودُجُ عَصَا

وَمَا لَمْ يُولَدْ عَلَيْهِ سَنَ الْعَصَةِ سَنَ الْعَصَةِ سَنَ الْعَصَةِ سَنَ الْعَصَةِ

عَصَا مِّنْ مَّرْقَتِ وَلَا بَعَا مَخِيلٌ وَلَا رَكَبٌ مِّنْ مَّهْدِيَّةٍ وَالْحَقُّ

وَمَا لَمْ يُولَدْ عَلَيْهِ سَنَ الْعَصَةِ سَنَ الْعَصَةِ سَنَ الْعَصَةِ سَنَ الْعَصَةِ

عَصَا مِّنْ مَّرْقَتِ وَلَا بَعَا مَخِيلٌ وَلَا رَكَبٌ مِّنْ مَّهْدِيَّةٍ وَالْحَقُّ

وَمَا لَمْ يُولَدْ عَلَيْهِ سَنَ الْعَصَةِ سَنَ الْعَصَةِ سَنَ الْعَصَةِ سَنَ الْعَصَةِ

عَصَا مِّنْ مَّرْقَتِ وَلَا بَعَا مَخِيلٌ وَلَا رَكَبٌ مِّنْ مَّهْدِيَّةٍ وَالْحَقُّ

وَمَا لَمْ يُولَدْ عَلَيْهِ سَنَ الْعَصَةِ سَنَ الْعَصَةِ سَنَ الْعَصَةِ سَنَ الْعَصَةِ

کام مسراج

## ڈاکٹر ضیاء الدین کی رائے

ڈاکٹر ضیاء الدین فرماتے ہیں کہ نسبت دلی کی یہ عرفیات بنی مضمرات شان میں ہمارے مشہور

آیات فی سے مستحق ہیں۔

لیکن اس پر اعتراض وارد ہو گا ہے کہ لفظ "انہ" کا اطلاق اس میں پرکھتا ہوتا ہے جو مثال اطلاق





ماصل ہوتا ہے وہی ہے۔ اس کے بعد حضرت امام ابووسفؒ نے اسی آیت کو پیش فرمایا اور سورہ فطہ میں آئے کے  
 بابیے میں آئی ہے۔ ”ما عاد احد علی سوطہ من اقل القریٰ لایہ“

دوسری جگہ حضرت امام ابووسفؒ فرماتے ہیں

الاضراج مانتج عذوق مثل السوہ وخیرہ

تو اس سے واضح ہوتا ہے کہ کنی کا اطلاق خراج پر بھی ہوتا ہے۔ اور خراج وہ ہے جو غزوہٴ حاصل کیا گیا اور غنیمت  
 کا منہوم ہے تو کنی اور غنیمت کا منہوم ایک ہی چیز ہے۔

پھر یہ تمام ابن جعفر نے کنی کی تعریف اس طرح فرمائی۔

افضیٰ اہم ما قبلہ المملوۃ، علیہ من بلاد الفل و قسراً ما غنم و رطل

موقوفاً علیہم

حضرت امام ابووسفؒ نے کنی و غنیمت کی جو تعریف فرمائی وہ حضرت عمر فاروقؓ کی اس تعبیر کے  
 بالکل مطابق ہے جو انھوں نے حضرت سعدؓ کو اپنے خط میں ”بسمال فربانی“ فرماتے ہیں۔

و انما کنت الی فانکرم ما یطربوہ عینک، بعد کر صیغہ کواج از مال

خاصہ من حضرت و انزل ان از منیں والایہ رنعت ما۔ ۱۱

اس سے بھی عمارتِ حق ہے کہ غنیمت کی حقیقی تعریف۔ ”بے کرا مال“ معراجِ سر کہیں نہ پائے قسبی

خاص ہیں وہ غنیمت میں اور کنی کا اطلاق جائداد اور بیوی پر جو ثبات و احوال پر موقوف ہو، وہ عودہ کہنے میں

یا غیر ثباتِ مصاحبت سے خاص ہوئے ہوں۔ کنی کا اطلاق کسی طرح ہوتا ہے، اہم و کم فی است و خصوصاً جب

اموال غیر مستقر ہوتے ہیں یعنی فی عام بہ عودہ و صیغہٴ ممل سے غیر مستقر اموال کو کنی نہا جاتا ہے۔

## علامہ سائینی کا ارشاد

حضرت علامہ ابو بکر ہذاؓ میں ہدایت نے احکامِ قرآن میں جو کلمہ ہے اس کا ترجمہ ہے کہ تیس بیت میں

سورہ انفال کی آیت ”واعطوا ما غنمتم“ اور اموالِ غنیمت کے بارے میں ہے جس سے کسی ایسا نہ ہو۔

اور سورہ مشکک کی آیت مَا آتَاهُ اللَّهُ مِنْ رِيسَالَةٍ فَهُوَ بِهَا مُتَّبِعٌ وَلَا يَخْلُفُ فِيهَا شَيْئًا  
 کے بارے میں ہے جو مثلث حاصل ہوئے اور ہر وہ مال کا حکم اس آیت سے ملے گا جو شرکین سے نہ جنگ حاصل ہوا ہو۔  
 تیسری آیت سورہ مشرک مَا آتَاهُ اللَّهُ مِنْ رِيسَالَةٍ فَهُوَ بِهَا مُتَّبِعٌ وَلَا يَخْلُفُ فِيهَا شَيْئًا  
 کے بارے میں ہے جو غیر مشرکوں پر۔ امام باقری ہم فرماتے ہیں اگر اعمال میں غیرت کے بارے میں مالک پر یا دیگر روایات  
 کہ روایت حضرت شریک بن الخطاب سے مروی ہے۔

قَالَ كُنْتُ أَشْجَلُ مِنْ أَسْطُورٍ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ مِنْ رِيسَالَةٍ فَهُوَ بِهَا مُتَّبِعٌ وَلَا يَخْلُفُ فِيهَا شَيْئًا  
 یعنی ولا رکوب شکایت فرمائی کہ اسے اس آیت سے کیا خاصیت حاصل ہوگی اور یہی  
 علی بن ابیہ نے فقہ سے روایا ہیں جیسے کہ کسراع والحدیث عدۃ فی سبیل اللہ  
 قتال ابیہ کی وجہ سے، نیز ابن ابی شیبہ نے روایا ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 لَدِينِهِ حَقٌّ فَامْرَأَتُكَ مِنْ جَمَلٍ لَهُ أَتَيْنِي صُلَى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَاحَ النِّسَاءِ صُلَى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 یُحَقِّقُ مِنْهَا حَقَّ الْقَوْلِ وَيُجْمِلُ الْعَقْدَ فِي الْأَرْحَامِ وَالْإِلَاحَ وَنَدَّ الْأَنْبِيَاءَ وَالْأَنْبِيَاءَ وَالْأَنْبِيَاءَ وَالْأَنْبِيَاءَ  
 لَمْ يَمْلِكُوا لَمْ يَخْلُفُوا عَلَيْهِ بَغِيلٌ وَلَا رُكُوبٌ وَلَا يَخْلُفُ فِيهَا شَيْئًا وَلَا يَخْلُفُ فِيهَا شَيْئًا  
 كَانَتْ مَكْرُوهَةً وَفَرَى عَرَبِيَّةً حَيْثُ ذَكَرَ الرَّحْمَنُ وَفَدَّ كَانَتْ لَمْ يَخْلُفُ فِيهَا شَيْئًا وَلَا يَخْلُفُ فِيهَا شَيْئًا  
 نَحْنُ وَهِيَ مَا كَانَ يَخْلُفُ فِيهَا مِنْ جَمَلٍ مِنَ الْعَيْنِ قُلْ أَنْ دَفَعْتُمْ إِلَيْنَا دَرَاهِمَ لَكُمْ لَمْ يَخْلُفُ فِيهَا شَيْئًا  
 ذَكَرَ قُلُوبِ صُلَى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ الْقَتْلِ هَذِهِ الْعَقْدُ فِي الْعَرَبِ فِي نَفْسِهِ عِيَالَهُ وَالْأَنْبِيَاءَ  
 الْمُسْلِمِينَ دَلَّ يَكْرَهُ جَمَاعَةً مِنْ الْأَنْبِيَاءِ رِيسَالَةٍ وَهِيَ صُلَى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَخْلُفُ فِيهَا شَيْئًا  
 وَلَا يَخْلُفُ فِيهَا شَيْئًا مِنْ الْمُسْلِمِينَ هَذَا خَلْفُهُ فِي الْعَرَبِ وَالْأَنْبِيَاءَ وَالْأَنْبِيَاءَ وَالْأَنْبِيَاءَ  
 مَسْئَلَةُ الْأَنْبِيَاءِ فِي بَيْتِ الْمَسْجِدِ وَالْمَسْجِدِ وَالْمَسْجِدِ وَالْمَسْجِدِ وَالْمَسْجِدِ وَالْمَسْجِدِ وَالْمَسْجِدِ  
 لِأَنَّهُ يَسْتَقِرُّ بِمَا لَمْ يَخْلُفُ فِيهَا شَيْئًا وَلَا يَخْلُفُ فِيهَا شَيْئًا مِنْ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمَسْجِدِ وَالْمَسْجِدِ  
 الْمَسْجِدِ عَلَيْهِ

وہاں ہے کہ روایت حضرت شریک بن الخطاب سے آئی ہے کہ امام باقری

اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اعلیٰ غایت کے جس پر مسلمانوں نے فوجی شہس  
 نہیں کی اور جنگ سے قطع میں نہیں اتے ایسے اموال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے  
 کر دیئے گئے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جمل کا ایک سال کا نفقہ پاستے تھے  
 اور جو کچھ چھٹا تھا اس کو اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جاری کرنے والوں کے لئے ان جنگ  
 میں صرف راستے تھے۔

## ۱۵ اموال جو نبی کے لئے مخصوص تھے

بزرگ اصحاب، کتابا سے یہ وہابی ہے جس پر اعتبار رسول اللہ کا تھا کہ کس کا جس میں  
 کوئی حق نہیں تھا مگر نبی کے لئے اس کو تو بیرون سے اس کی کبریاں اموال میں سے  
 اپنے نہیں ریختے فرماتے اور بقیہ کو اس کی تیاری میں صرف فرماتے اند لکھ دیا جیسا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے۔ اور اس سے حاصل ہونے والے ہر شے  
 کے لئے میں یہ حق لکھ صحت سے منسلک تھا

۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ حق تھا کہ وہ اپنی قوم کے لئے مخصوص  
 اموال میں سے غنیمت کا سبب مل بھی تھا جس کو اعلیٰ کیا تھا۔ عاید ہونے پر جس کو  
 غنیمت کی قسم سے قبل اپنے سے منتخب فرما میں یہ آپ کا ایسا مخصوص حق تھا کہ نبی کو  
 کا غنیمت میں کسی حق تھا جس میں ہم کے فی میں سے حقوق تھے جس کو نبی کو ان غنیمت  
 میں سے ان سے فرماتے تھے اور بقیہ کو جس کی ان کو حق تھا اور حق میں صرف فرماتے تھے اور  
 ان کو اس میں کوئی حق نہ تھا اور وہ اس کی کافی نہیں تھا۔ ان کو ہر ایک کو دینے سے پہلے

## سورۃ مشرک د آیات میں فرق ہے

تو یہ آیت دلات کرتی ہے کہ مشرکین سے جو بھی اموال اس طرح حاصل ہوں کہ جس پر مسلمانوں نے  
 قبضہ نہ کیا جو مصالحت سے حاصل ہوئے ہوں تو ایسے اموال بیت المال میں نہیں رکھے جائیں گے جہاں اللہ  
 میں صرف ہوں گے جہاں خراج و جزیہ صرف ہوتا ہے اس لئے کہ اس قسم کے اموال اموال بنی انصر کی طرح بنی کرام



۱۴۱ جو صوبہ کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ان سیاست پر دلالت یہ کرتا ہے کہ غامین فی کئی زمیوں کے گریہ مسئلہ

(۵) نفس مزارعیت سے غازی علموں سے بھی عانت میں جاتے۔

اب روایت ہے یہ بات سورۃ انفال والی آیت کہ مال غنیمت میں تم سے دو چوب و باقی چوب خمس کو  
 بجا حدین میں تقسیم کرنے پر دولت دتی ہے۔ سورۃ نساء کی آیت میں خمس فائدہ رہنمائی ہے اس سے یہ آیت  
 سورۃ انفال کی آیت سے متعارض ہو جاتی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ انفال میں ہیں حکم دووں بات و عمل پہلے  
 ہی سے لگ ہے سورۃ انفال والی آیت حوالہ منقول میں خمس تقسیم پر محمول ہے و آیت فاش حوالہ منقول  
 میں خمس و عدم خمس تقسیم و عدم تقسیم کے واسطے میں اختیار بحوالہ ہے و یہ بات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 غیر کی تقسیم و عدم تقسیم آیت کی اہمیت و برکت کے سوا اول و عدم تقسیم سے سمجھ میں نہ رہی ہے  
 علامہ راوی نوہ است ہیں

آیتِ حشر سے امام کی تفسیر پر استدلال۔

کہتے ہیں جب یہ بیسیں وقف ہوئیں تو خدا تعالیٰ ہر سب سے بڑا مومن ہوں مائیاں تو مائے ہیں



والمعروفية الاذني آذني لئن النبي صلى الله عليه وسلم فضل الاثرين حجة في حجة  
ولان مسرتان فلا آخر الناس لقصص الالاف كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم  
حجيرة وقد وقف الأرض مع علمه بفصل النبي صلى الله عليه وسلم وقد لولا  
أن فضله لا فلا لم يكن متعينا كيف والله صلى الله عليه وسلم وقد لولا  
ولو كانت خلفا حجة لم يكن نه دقها ۱۵۰

پہلی بات دروغ ہے اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کام کے تقسیم و عدم تقسیم اس  
اسی سے بھی حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ اگر دوسرے جیسے لوگ نہ ہوتے تو مجھے اس تقسیم  
سوا کہ اس طرح تقسیم کر دیتا جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم فرمایا تھا۔ حضرت عمرؓ نے  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس تقسیم کے بارے میں علم ہوتے ہوتے سوا کہ وقف کر دیا۔ حضرت عمرؓ کا  
پہلے حالات کو سامہ کوئی کریم کا مال تقسیم تقسیم کیا نہیں کے نہیں خدا اور تین کے لئے بھی  
یکے جب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نصف غیر کو وقف کیا اگر تین کا حق بتایا ہوتا تو نبی کریم صلی  
وقف کا اختیار نہ ہوتا۔

اس کے بعد ان صاحب نے فرمایا کہ اگر ہم کو یہ اختیار مصلحت کی بنا پر عاصی ہو نہ۔  
مصلحت کے مطابق تقسیم وقف دام بلا ضرر ہے۔ اس میں من مانی نہیں چلا سکتا۔

### لفظ وقف کا استعمال

ہر اس بات پر ہی متنبہ فرمایا کہ اس طرح مال بن ارض کے لئے زمین پھردوسے اور آئندہ مشہور کہ  
مذہب فراموش فائدہ ہو نہ پائے کے مطابق کے لفظ وقف کا استعمال حضرت عمرؓ نے ویرانے ثابت  
نہیں ہے۔ اس لئے مطلب ہو گا کہ یہ زمین میں اس طرح پھردی جائیگی کہ اس کا کوئی ملک نہیں  
نہ جو ہندوؤں کے مصالح کے لئے ان کو باقی رکھا جائے گا۔ مطلب یہ کہ وقف اسطرح لایا ہوتا  
فرزوری نہیں ہے۔





صلی اللہ علیہ وسلم لما طهر مني خيمر فمصبها على حنظل وتغني عنها  
جمع كل سهم مائة سهم فكانوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
النصف من ذلك وعزل النصف الباقي ليس يرسل به من الوفود والأشور  
وفوائد الناس. (۱)

رحل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعذر صحابہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر خیمہ  
پڑا تھا، تو میری دوسری لہجہیں صبر پر تھیں۔ یہاں پر خیمہ لہجہ پر تھیں۔ یہاں پر خیمہ لہجہ پر تھیں۔  
اسی میں سے انصاروں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے انسانی صفات کو دے کر ان کے لئے  
جو آپ نے یہاں اور رہتے تھے اور میری مور دہنوں پر یہی عمارت کے لئے عمارت کی گئی تھی۔

## عشری اور خراجی زمینوں کی تفصیل

عشری اور خراجی زمینوں میں بنیادی فرق اسی سلسلہ میں خانیں کے استحقاق و عدم استحقاق  
کی بحث اہلنے کے بعد اب عشری اور خراجی زمینوں کی تفصیل کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔ حضرت  
حضرت امام ابو یوسف نے اپنی کتاب الخراج میں فرمایا۔

أن كل أرض أسلم عليها سواء كانت من أرض العرب والعجم فهي لهم  
وهي أرض حتر مثل المدينة حين أسلم عليها أهلها وأهلها البيس  
وكذلك أرض عرب من حدة رؤثان الذين لا تقبل منهم الجزية  
وإن طهر عليها الإمام وإذا قسم الإمام أرض العجم التي فتحت منوة  
بين الفاتحين فهي أرض حشر

لأرض الخراج هي أرض العجم التي فتحت منوة وتم كذا الإمام بين  
أهلها فلم ينسبها وكذلك أرضهم التي قالوا المسلمون على أن  
يؤدوا الخراج عنها ويصيروا ذمة. (۲)

فرمایا:

۱۔۔۔۔۔ اور وہ زمین ایک حصہ کے باشندے، بخوشی اسلام لے آتے، خواہ زمین عرب ہو یا غیر، محمد بن ابی بکر کی ۔۔۔۔۔ میں دیکھوں گی، اور یہ زمین غنہ کی ہوگی، پیسے پر نہ منہ دے، میں وغیرہ۔

۲۔۔۔۔۔ اسی طرح عرب کے بت پرستوں کی زمینوں سے جزیہ قبضہ نہیں کیا جانا، اگرچہ امام نے ان کو غنہ کے پایا ہو تب بھی وہ غنہ کی ہے گی۔

۳۔۔۔۔۔ اور اگر ملک وہ زمینیں جو زور و شوق ہو، ایک اور امام نے غنائین کے درمیان تقسیم کر دیں، یا زمینیں بھی مشرکی ہیں۔

۴۔۔۔۔۔ اگر کسی خارجہ ملک کی وہ زمینیں ہیں جو زور و شوق کی گئیں، اور امام نے ان کو غنائین میں تقسیم نہیں کیا، حاصل باشندہوں کے قبضہ میں کیا رہنے دیا تو یہ غنائی زمین ہے۔

۵۔۔۔۔۔ ایسے ہی وہ زمینیں ہیں کے بارے میں گفتار نے مسلمانوں سے مصالحت کرنی و صلح جنت اختیار کرنا، کو ذی یمن کر دیا ہے۔ اور زمین کا خارجہ لاد کریں گے تو یہ بھی غنائی زمین ہے۔

حضرت امام ابو یوسفؒ نے نہایت دقیق انداز میں غنہ کی اور غنائی زمینوں کی تفصیل، اور فرق کو واضح فرمایا، کہ جس قدر بھی اقسام مشرکی یا غنائی کی تھیں، ظہور نکلتی ہیں، تو وہ سب اس حیثیتاً تمام کے تحت داخل ہیں

## علامہ کاسانی کی تشریح

علامہ علاء الدین ابو بکر بن محمد کاسانیؒ نے ان اقسام کو مفصل طور پر بیان کر دیا ہے، فرماتے ہیں:۔  
زمین کی دو قسمیں ہیں، ۱۔ مشرکی، ۲۔ غنائی۔

۱۔۔۔۔۔ عرب کی پوری زمین مشرکی ہے، حضرت امام محمدؒ نے فرمایا، عرب کی زمین مذہب سے گوارہ و عدل ہیں اور خدا و برکتیں ہر جگہ ہے، حضرت کوئی "فرماتے ہیں کہ زمین عرب کا اصطلاح زمین جادہ، تہذیب، یمن، گو لافٹ اور برکت پر ہے"۔

اس زمین کو اس نے مشرکی قرار دیا گیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلمؐ اور آپ کے بعد خلفاء و خلیفہ نے زمین عرب سے خارجہ نہیں کیا، اس بات کی دلیل ہے کہ وہ زمین عرب مشرکی ہے، اسی لئے اگر کوئی ملک وہ زمین دونوں قسموں (مشرک و غنائی) سے خالی نہیں ہوتا، تو وہ زمینیں تو مشرکی ضرور ہے،

زمین عرب پھر اس کے لئے نہیں ہے کہ اعراف کی اجزاء اس کے مشابہہ تو میں طرح جزیرہ الی حب کے  
وہیں پر نہیں آتا تو ان کی زمین پر بھی جزیرہ اعراف نہ آنا چاہیے۔ (دوسرا علم)

۱۔ مشرقی زمینوں میں وہ زمین جس میں ہے جس کے باشندے بڑی شریعت اسلام لے آئے

۲۔ وہ زمین جس میں مشرقی ہے جو فتح ہوئی اور مجاہدین میں تقسیم ہو گئی۔ کیونکہ ایک نکتہ تو زمین پر لگائی ہوئی ہے

مشرق پھر اس کے۔ اور مسلم ابتداً اعراف کا نہ کرنے کے لائق نہیں ہے۔ اعراف کے بعد حکومت دولت کا یہ  
ہے۔ اور مشرق میں عبادت کا یہ پہلو ہے اس لئے مسلم عبادت و مشرق کے لائق ہے

۳۔ مشرقی زمین میں مسلم کا وہ مگر جس میں شامل ہے جس کا مسلم نے باغ بنایا ہو۔

۴۔ وہ جو غیر دور زمین جس کو امام کی بھلائی سے کسی مسلم نے قابل کاشت بنایا ہو تو حضرت امام ابوحنیفہ  
کے نزدیک اگر یہ آباد کردہ زمین مشرقی زمینوں سے ملحق ہو اس لئے تو ایچ میں سے ہو تو مشرقی تو نہیں ہو سکتی  
اور حضرت امام محمد کے نزدیک مشرقی پانی سے سیراب ہوتی ہو تو مشرقی ہے۔

## خراجی زمینیں

۱۔ وہ زمین جو محفوظ و قبر رافضی کی گئی اور امام نے اس کے مالکین پر کم از کم زمینوں کو مالکین کے قبضہ میں ہی

رہنے دیا تو انہیں اسلام نہ ملتا تو ان کی ذات پر جبرستہ اور ان کی زمینوں پر رافضی حاکم ہوگا

۲۔ اگر محفوظ علاقے کے باشندے اسلام لے آئے تو ان کی قبضہ زمینوں پر رافضی حاکم ہوگا

۳۔ ارض سادہ پوری خراجی ہے اور سولہ کی حد نصیب سے فقہ حنفی اور ملائمت سے حد ان ملک سے

اس لئے رافضی حاکم نے جب من ممالک کو فتح کیا تو صحابہ کرام کی موجودگی میں ان پر رافضی حاکم کیا

اور حضرت عذیقہ بن ابی اسود حضرت عثمان بن حنیف کو زمین کی پیمائش کے لئے بھیجا اور خراج مقرری

کیا کیونکہ کافر پر استعانت و امن واجب ہے۔ یہی تھی۔ اور کافر اعراف کے زیادہ لائق ہے اس لئے کہ

خراج میں حکمت کا پہلو ہے۔ مشرق میں عبادت کا پہلو ہے کافر اس کا اہل نہیں ہے

## زمین ملک کا حکم

اس کا فائدہ کوئی زمین مرقبی ہو نہ چاہیے کیونکہ کافر محفوظ ہو جائے اور اس کے باشندے



## بہارِ زمین کا استثنائی حکم

- حضرت امام ابو یوسفؒ کے تیس کے مطابق بہارِ زمین خراجی ہونا یا سب سے کہ وہ ارضِ عربی  
کی فیز میں واقع ہے اگر یہ سبیلین نے اس کو قائل اشت بنا یا ہے لیکن انہوں نے اپنی وجہ سے قیاس شرک ہو گیا۔  
۶۔ جس زمین کو کسی ذی نے قائل فاقست بنایا اور جی عربی سے  
۷۔ فیضت کی دو زمین جو ہم نے کسی ذی و مسلمین کے ساتھ قتال میں سرست کی وجہ سے بطور شیعہ، حاکم  
فیضت لکھ دیا، اسے طورِ عربی و خراجی سے  
۸۔ ذی و ہمیں کو ذی۔ بستانِ حاکم یا موخرات عامہ ۵۰۰

## عشری اور خراجی پانی

مذکورہ ان صوفیوں کے پانی کو سبیلین نے لکھ دیا کہ ان میں سے کچھ پانی نہ تو انہوں پر سے  
نہ پر وہ دیر ہو ہو کہ ہیں اور کسی کے قبضہ ذاتی یا سرکاری میں نہ ہو یعنی نہ قبضہ جدا ہو سکتا ہو نہ خراج  
موسم کے بعد فیضت ہونے اور تقسیم نہ کئے جانے کی بنا پر خراج کا حکم ہو گا اس پانی کی آداب سے  
اسی طرح بیست سال کے صرف سے بڑھ چکی ہوتے رہ گیا ہو کسی سال ان پانی خراجی سے مہرت  
امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہری نہوں اور دیاں، پانی بھی خراجی ہے، اس سے نہ قبضہ جدا نہیں ہے۔  
لشٹیوں کی قطعاً کے ذریعہ قبضہ کیا جا سکتا ہے۔

## عشری پانی

بارش کا پانی کنواں، پانی قدرتی میٹھوں اور بڑے دریاؤں، چھائیوں کے قبضہ میں ہیں  
جیسے کنواں، کنواں اور غرت اور ان کے جیسی نہریں اس سے نہریں یا نہر اور غارت میں چلا  
کوئی سبیل نہیں ۱۱

نہایت کلام یہ کہ حضرت مغفور ملائکہ پر کھڑے ہو کر فرما دیا کہ تم لوگو! اگرچہ عشری پانی سے نہ بن سیراب ہو، اور اگر نہ بنیں جس سے مغفور زمینیں تقسیم کر دی گئی ہیں تو عشر آٹھ گنا گریز پانی سے سیراب ہو رہی ہیں۔ جو زمین غزائی قرار دی گئی وہ غزائی نہ ہوگی۔ اگرچہ مسلم نے خرید لی ہو، مگر جو زمین عشری ہے اگر کھڑے خریدی تو عشری بن جائے گی۔

صرف اس زمین کا تعلق عشری درخت، لکڑی سے ہو گا جس کو کسی مسلم نے کابل کا شت بنایا اور نہ مسمیہ کے قوی کے مطابق عشری پانی سے سیراب ہیں تو عشری غزائی پانی سے سیراب۔ ہونو غزائی ہو جائے گی۔ جب وہ تمام ہے۔ فرمایا ہے، لیکن جیسے کس سے قبل کھا یا دیکھے کہ معنی یہ قول عشری اور غزائی ہوتے ہیں حضرت امام ابو حنیفہ کا یہ ہے کہ نو کا شت زمین کا حکم اس کے ماحول کی دیکھوںہ کا ہے۔

فَنَحْمِلُ اَنْ اَلْحَادِثَ يَتَبَوَّذُ بِمَا لَوَاحِيَا مَسْنَمِ نَوْحًا اَوْ يَحْمِلُ بِلَاغًا اَفْلَاحَ

اَلْمَصْرُوعِ عَلٰى اَنْ اَلْعَشْرِي اَيُّهَا رَاسِي وَخَدَّاهُ هُوَ اَلْعَرَاثُ اَلْمُسْتَقِي اَنْ اَلْمَقِي اَيُّ

قَوْلُ نَبِيِّ يُوْسُفَ اَلَمْ يَعْلَمْ اَلْعَرَبُ اَلْاَ ۱۹

حضرت امامت غنی کے یہاں نو کا معنی زمینیں سب عشری زمینیں ہیں۔ تقسیم اس۔ وہ۔

راہِ مشرق اور ایک ایک حصہ ہر حصے میں، (مشرق و قبلہ)

## وہ زمینیں جو عشری ہیں نہ غزائی

وہ زمینیں جو عشری ہیں، غزائی زمینیں کی ہماری قسم ہے جس کو وہ غزائی ہیں، جس کو وہ غزائی ہیں، غزائی زمینیں۔

وہ زمینیں جو عشری ہیں، غزائی زمینیں کی ہماری قسم ہے جس کو وہ غزائی ہیں، جس کو وہ غزائی ہیں، غزائی زمینیں۔

وہ زمینیں جو عشری ہیں، غزائی زمینیں کی ہماری قسم ہے جس کو وہ غزائی ہیں، جس کو وہ غزائی ہیں، غزائی زمینیں۔

وہ زمینیں جو عشری ہیں، غزائی زمینیں کی ہماری قسم ہے جس کو وہ غزائی ہیں، جس کو وہ غزائی ہیں، غزائی زمینیں۔

(۱) دوزینیں جو مگر یہ ابتدا کر کسی شخص خاص کی ملک تھیں۔ مگر وہ دلاور شمر گیا اور یہ زمین بیت المال میں داخل ہو گئی۔ اس قسم کی زمینوں کو اصطلاح فقہاریں اراضی مملکت یا اراضی عزہ یا اراضی مسلطہ یا یہ کہا جاتا ہے۔  
(ج) جس صورت میں مفتوح ملک کی ملک کو زمینیں فائین میں تقسیم کی جائیں جس کی تفصیل اراضی ہو کر کے بیان میں آئندہ آئے گی۔ تو ان میں سے پانچوں صورت بیت المال کا نالا جاتے گا یہ زمینیں بھی اراضی بیت المال میں شامل ہوں گی۔

(د) جب کوئی ملک جنگ کر کے قزوقہ کے ساتھ فتح کیا جائے تو اس کی ہو کر زمینوں میں امام کو یہ بھی اختیار ہے کہ پوری اراضی ہو کر کو بیت المال کے قبضہ و تصرف میں لے لے۔ فائین میں تقسیم کرے۔ اصل مالوں کی ملک میں رکھے۔ اس صورت میں یہ سب اراضی بھی اراضی بیت المال ہوں گی۔

(ه) فتح ہونے کی صورت میں یہ بھی اختیار ہے کہ اراضی ہو کر میں سے خاص خاص زمینوں کو بیت المال کیلئے مخصوص کر لے۔ جیسے حضرت عمر فاروقؓ نے غزوہ بدر کی زمینوں سے پاکری اور اس کے متعلق کی زمینیں اور جو شخص زمین بیوزر جہاں اس کی زمین جو شخص ہو کر میں قبل ہوئی اس کی اراضی:

”ای طرح خاص خاص دوسری زمینیں بیت المال کے لئے مخصوص فرمائی تھیں اور ان میں سے لوگوں کو جائیدادیں دیتے تھے۔ امام ابو یوسفؒ کی کتاب الخراج اور امام ابو حنیفہؒ کی کتاب الاموال میں اس کی تفصیل ملے گی۔“

حدیث میں ہے:

عَادَى لِرَاضِيٍّ مَنَّهُ وَطَرَسُوا نَهْمَهُ نَسِمَتَانِ مَوْعِيدٌ وَتَعْدَى وَنَسِمَتَانِ مَوْعِيدٌ

وَأَمَّا مَنْ تَرَسَّاهُ فَهُوَ مَوْعِيدٌ مَوْعِيدٌ نَسِمَتَانِ مَوْعِيدٌ

وَلَا مَوْعِيدٌ

اراضی بیت المال کا حکم عشرہ خراج کے بارے میں

خراج مقام اور خراج مختلف

علامہ شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس قسم کی زمین کا حکم یہ ہے کہ امام کو اختیار ہے اس کے لئے ہمارے





ہت جس سے زمین کے قابل کاشت حصے میں نقصان آتا ہو تو وہ سرسبز کھان کو زبردی جائے گی، سلطان را  
تہبہ مطلق کی اجازت کے بغیر کسی بھی کھان سے نہ کرہ سرسبز کو نہیں دی جا سکتی  
ثم اعلم ان الاراضی بیت الاحبال المصنوعہ بالاراضی المصلحۃ والاراضی بالحدود  
الاکتاف فی البیضاء ذراعیہ لا تقرب من ابدا یسمی البیضاء

## محمول ثانی

مذہبی کے بارے میں آپ کے موعود و موعودات موصول نہیں ہوئی ہیں۔ اس سلسلہ میں حضرت  
مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے اپنی کتاب "اسلام کا مذہب و مذہبی" میں جو تحقیق پیش فرمائی ہے۔ یہی صحیح  
پراکتساب کی ہمارا ہے کیونکہ وہ مذہب تحقیق ہے اور ہندو اس سے متفق ہے۔  
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْعَوَابِ

# اسلام کا نظام عشر و خراج سے متعلق جوابات

ڈاکٹر عبد العظیم اعظمی

## نورِ اول: عشر و خراج کی حقیقت

اسلامی نظام تمام اصل و مالیت سے قلم ترین و اندازہ دار ہے۔ عیسائی مسیح و عیسوی مرقوم مذہب اور کتاب و لایوں والی مذہب خاصہ و صلاہ و غیرہ کے علاوہ معلوم جو کتاب و اسلام کے دستِ ذیل پر مفسرین کی زمینوں کو عشری قرار دیتے ہیں۔

۱۱۔ وہ زمینیں ہیں جن کے زمین کی جنگ و جدل کے بغیر مکان ہو گئے ہوں  
۱۲۔ وہ زمینیں جو بڑو قوت فتح ہوئی ہوں۔ ان زمین مسلمانوں میں تقسیم کر دیا گیا ہو۔

۱۳۔ عام سرکاری زمینیں جو کسی مسلمان کو بطور جائیداد ملی گئی ہوں

۱۴۔ ان وہ زمینیں جنہیں کوئی مسلمان قابلِ طاقت بنا لے

وہ مالک جو کسی ملک یا مقام کے ذریعہ اسلامی حکومت کے زیرِ نگین ہوتے ہوں وہاں کی زمینوں

کے ساتھ محالاً حسبِ معاہدہ ہو گا۔

وہ طائفہ جو بڑو قوت فتح ہوئے ہوں اور ان کی زمینیں مسلمانوں میں تقسیم کرنے کے بعد

ان کے مذہب و دین کے تقاضوں پر چھوڑ دی گئی ہوں وہ سب حجازی زمینیں بھی جہاں کی خرابی زمینوں کے زمین مسلمان ہو جائیں یا حسبِ اختلاف مسلمانوں کو زکوٰۃ بھی کریں تو بھی خراج سے خارج نہیں ہو گا۔

کتاب و سنت، تعامل و معاہدہ، تقاضا و فتنہ، موت کے بعد امارت کو پھٹنے کے بعد امارت

نیم پر مبنی کہ عشر و خراج دو مالک ملک مستقل و اجابت ہیں جو ایک دوسرے کا مکمل نہیں ہو سکتے۔ عشر از قسم

زکوٰۃ ہے جس کی قرآن و حدیث میں بار بار کثرت سے آیت اور توجیہ۔ لیکن اسلام ہے یا مذہبی پیداوار پر ہے

اس کا ایک نصاب ہے جس کے مصارف زکوٰۃ کے مصارف ہیں اور کسی بھی مال میں ناقابل اعتقاد ہے جبکہ  
خراج کی تفصیلات فرق و حدیث میں نہ کے برابر ہیں، اس کا کوئی نصاب نہیں یہ زمین کے قدر پر بھی رہا ہے  
جیسے کہ شروع سے ہارون رشید کے ابتدائی عہد تک تھا، اور پیداوار کی بنیادی پڑوسی ہو سکتا ہے جیسا کہ ہم پہلے  
کے مشورہ پر غلطی ہارون رشید نے اختیار کیا تھا، اس کے علاوہ خراج کے مصارف عشر کے مصارف سے الگ  
ہیں خراج کا شمار اموال مصالحوں سے ہے جس کے مستفیدین لشکروں خزانہ و بندہ سادے شہری ہیں بہتر  
ہے کہ عشر ذریعہ کا نظم بھی حکومت کی جانب سے ہو مگر حکومت کی غیر موجودگی بلکہ خود موجودگی میں بھی اس  
فریضہ کی ادائیگی از خود کے ذمہ کی جاسکتی ہے جبکہ خراج کا تصور غیر حکومت کے عیب و عریب معلوم ہوتا  
ہے خراج بنیادی طور سے سرکاری اخراجات کے لئے حکومت کا ایک اہم ذریعہ آمدنی ہے اس کی ادائیگی کی  
شکل شرع اور دیگر تفصیلات حکومت کے لئے کر سکتی ہے، یہ لکھتا ہوں جو بھی حکومت ہے وہ جس شکل میں بھی زمین کا  
خراج وصول کرتی ہے اس سے مسلمان بری الہام ہوتا ہے اگر وہ بالکل صاف کر دیتی ہے تو مسلمانوں کو اپنے  
خود پر خراج نکالنے کا مصکف نہیں بنایا جاسکتا خراج چوں کہ زمین پر ہے اس لئے اس کو پیداوار کی حالت  
میں شمار کیا جاسکتا ہے۔

## محرور دوم

محرور دوم سے متعلق ضروری معلومات فراہم نہیں کی گئیں۔

## محرور سوم

محرور سوم سے متعلق بھی ضروری معلومات کا اشتداد ہے۔

## محرور چہارم

۱۔ قانون نسخ زمینداری کے بعد معاوضہ دے کر حکومت نے جو زمینیں لئے کر تقسیم کر دیں  
اب ان کے مالک وہی ہیں جن کو وہ مل گئی، یہ یہاں ہے کہ اب ساری حکومت بھی ان کو  
حالت سابقہ پر لانے کی پابند یا مجاز ہوگی یا نہیں، قابل غور مسئلہ ہے جو صورت حال پیدا ہونے  
پر اس وقت کے حاکم مل کریں گے۔ اس وقت تو حکمت کا حق قائم ہو چکا ہے اسے تسلیم کرنا ہوگا  
مذکورہ بالا اصول کی بحث سے یہ واضح ہے کہ یہاں ہر مسلمان کو مستند دیا ہے، یہ خراج کا معاملہ تو یہ

حکومت کے طے کرنے کے لیے اس کے خراج مانگ کر لینے کو کہتے ہیں۔ عشر کے ذریعہ کی کوئی اور شے بھی  
 اگر نہیں دینا چاہئے اس لئے قائم کے خیال میں جب اس بحث میں فرقہ ماضول ہے کہ ہندوستان  
 کی زمینیں مشرقی ہیں یا مغربی۔ یہاں کی ہزاروں سالہ تاریخ میں حکومتوں کے بے شمار تغیرات کے  
 بعد اس کا پتہ لگانا کسی مشکل ہے اور اس کا کوئی خاص قابل بھی نہیں ہے۔ مگر ہم مجبوراً انہ کی رائے کو  
 مان لیں۔

۲۔ جن اراضی کا مشرقی وغیرہ ہی ہونا متعین نہ ہو سکے ان کے، لیکن جو زمینیں ہیں کہ پیداوار پر عشر لگائیں  
 اور حکومت کو خراج دیں۔ اسی طرح کا تقاضا بھی یہی ہے اور اس کے حق میں قوی دلائل بھی ہیں۔

۳۔ بے شک سرکار کو دی جانے والی مال گذارہی خراج کے حکم میں ہے۔

۴۔ اگر ہندوستان میں کچھ زمینیں مشرقی اور کچھ مغربی کا پتہ بھی مل جائے تو صورت مسئلہ میں کوئی فرق  
 نہیں واقع ہوگا۔ مسلمان کو پیداوار پر عشر یا نصف عشر لگانا ہے۔ یہ خراج کی ادائیگی کا مسئلہ تو بہت  
 عظیم کی حد تک تاریخ اسلام میں انصاری یا رضا کا مانہ خراج لگانے کی کوئی مثال نہیں ملتی۔ اس لئے  
 مسلمانوں کو اپنے طور پر خراج لگانے اور اس کی خود شرع متعین کرنے کی ضرورت نہیں محسوس  
 ہوتی۔ خراج کی ادائیگی بھی عبادت ہے۔ اگر عبادت کے بعد بھی میں نہیں تو عمومی معنی میں اس کی  
 ادائیگی بھی عبادت ہوگی۔

۵۔ امام یوسف القزوی نے فقہ الاکاد بعدہ صفحہ ۲۹۱۔ ۳۰۱ میں اس مسئلہ پر کافی روشنی عکس کی۔

کی ہے اس سے اتفاق کرتے ہوئے ان دلائل کو دہرائے گئے کہ ان پر ایک اور کسٹ کا اضافہ  
 کرنا چاہتا ہوں وہ یہ کہ غیر معمولی اخراجات کو عشر کی ادائیگی سے قبل وضع کر لیتا ہے۔ یہ مناسب  
 معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی اور دوا وغیرہ پر خرچ صرف لے کر کیا گیا ہے تو وضع دین پر کسی کا اتفاق ہے  
 لیکن اگر ان چیزوں پر اپنی رقم لگائی ہے تو وہ صاحب نصاب نہیں ہوگا اس شکل میں گویا ہم  
 اس کی اس رقم پر ہی زکوٰۃ عاید کریں گے جو پیداوار میں لگی ہے یہی مجدد صاحب نصاب ہے جو  
 اس کی داریوں کے ساتھ اس پیسہ پر زکوٰۃ دے گی۔ لیکن ہوگی جو اس نے کھلا دوا وغیرہ پر صرف  
 کی ہے اور شے جس میں اس رقم پر دوا بار زکوٰۃ عاید کریں گے کیوں کہ یہی رقم اس پیداوار میں  
 لگی جو جنہ نہ۔ مگر مناسب ہے کہ معلوم ہو کہ یہ غیر معمولی اخراجات کو عشر کی ادائیگی سے قبل





محمود اہل۔ عشق و فراغ کی محبت :- اسلام نے کن ابائی کو مشرعی قرار دیا اور کن کو کفرائی، مفسری اور فراجی زمینوں کے درمیان جینا دی فرق کیا ہے، اس سلسلہ میں کتاب دست۔ تعالیٰ مبدیہ صحابہ و تابعین اور فقہائے امت کے اجتہادات سے ہمیں کیا روشنی ملتی ہے؟

جواب میں کہ ملک پر اسلام کا غلبہ ہو گیا، ورنہ غلبہ نہ ہو گا۔ وہاں کی زمینیں مفتوحین کا ملک تھیں۔ رہنے  
وہاں کے ملک کاغذ سے تصدیق ہو گئی اور وہ اسلامی حکومت میں داخل ہو کر دینی بن گئے ان کی زمینیں خراجی  
کہلاتی تھیں۔ اسی طرح میں ملک پر فتح آیا مصلحا اسلام کا غلبہ ہو گیا جو اور وہاں کے تمام باشندے خود کا خود  
مسلمان ہو گئے ہوں اور ان کی تمام زمینیں بدستور ان کی ملکیت میں برقرار رکھی گئی تو ان کی یہ تمام زمینیں مفتوح  
قراری جائیں گی۔ ایسی زمینیں جو ملک فتح ہونے کے وقت کسی کی ملک تھی نہ قابل رعایت۔ بعد میں  
ان کو اسلامی میر کی عمارت سے قابل رعایت بنا لی گئی۔ یا جو دی میں کوئی مکان تھا اس کو یا غریب یا موزع  
زمین بنادیا گیا تو اگر ایسا کہے کہ یہ مسلمان تو ان کی زمینیں میں خراجی ہوں گی۔ اور اگر مسلمانوں نے اس  
زمین کو قابل رعایت بنایا ہے تو ان زمینوں کے غرضی یا خراجی ہونے کا بدلہ امام ابو یوسف نے یہ فرمایا ہے کہ  
ان زمینوں پر جو کچھ وہ غرضی ہیں تو ان کو بھی غرضی قرار دیا جائے گا اور اگر وہ خراجی زمینیں خراجی ہیں  
تو ان کو بھی خراجی کہہ سکتے ہیں اور اگر وہ خراجی ہیں وہ خراجی ایسی ہوں تو یہ غرضی یا غرضی غرضی  
ہوں گی۔ اور یہ غرضی ایک حد واسطی یا بیروں کا کہ جس پانی سے ان زمینوں کو سیراب کیا جاتا ہے وہ  
پانی غرضی ہے تو زمین غرضی کہہ سکتے ہیں اور پانی خراجی ہے تو زمینیں بھی خراجی ہوں گی۔ اور

شافی نے قول ابو یوسف کو مسترد کر دیا۔

غلام یہ کہ ملک کی دولت خراج کے وقت اسلامی حکومت نے جو زمین کی کافرانہ ملکیت تسلیم کر لی وہ خراجی ہے نہ جو کسی مسلمان کو دے دیا وہ فتری ہے۔ کسی طرف زمین کا فتری و ذریعہ جو ہے پانی کا بھی داخل ہے لہذا فقہاء کرام نے اس کی بھی نسبت کر دی کہ بہشت کا پانی وہاں سے در قدرتی چشموں کا پانی اسی طرح برے ہے۔ وہ زمین جو قدرتی طور سے جاری ہیں اس کے جاری کرے ہیں کسی کے مل میں ہے۔ اور وہ نہاد و گھسی کی ملک جو جوق ہیں جیسے عراق میں، مصر و شام، مصر میں نیل، خراسان میں یخوت، جھون اور ہندوستان میں گنگا، سندھ اور پنجاب کے نرگ اور یہاں سے مشرقی دنیا ہے۔ اور ہرگز دریاؤں کے پانی سب سے زیادہ ہے۔ اور ابو یوسف کا اختلاف ہے ان کے نزدیک وہ بھی خراجی ہے۔ اور وہ نہاد جو حکومت یا کسی حاکم کے زیرِ حکومت اور زمین کے ذریعہ لگان ہیں وہ داتا لگاتے ہیں کی ملک جو جوق ہیں جیسے نہاد و گھسی کے ملے والی ہیں نہ ملک نہیں وغیرہ۔ وہ جو نہاد نفع، اسلام سے پہلے میر مسلمان کی ملک تھی اس نے اس کا پانی خراجی پانی ہے۔ عام طور پر ایسی کا فتری یا خراجی ہونے کا مذکورہ بالا ضابطے ہیں جس کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے احادیث و تعامل صحابہ و روایات قرآن سے فقہاء کرام نے مستنبط کئے ہیں۔

ان کے علاوہ خصوصی طور پر زمین جو جوق میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مل و دریا، صحابہ کی وجہ سے ان صحابہ کا خلاف پایا گیا۔ اور اس صورتوں کو بھی استثنائی طور پر ہمیشہ کے لئے اپنی جگہ میں خود بخود میسر ہے۔ ایک حصوں کی حیثیت سے قرار دیا گیا ہے کہ قرآن مجید، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جہاد میں جس ختم نہیں کیا بلکہ سابق مسلمانوں کو نہاد پر قرآن کا ضابطہ کے طور پر وہ ہمیشہ کے لئے خراجی مانا جاتا لیکن صاحبِ ہدایت سے فرما کہ اس معاملہ میں میں نے کو جو روایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے احترامِ کرم کی وجہ سے اس کی زمینوں پر قرآن عہد نہیں فرمایا اس نے مذکورہ کی زمینیں مفتری ہیں اسی طرح شہرِ مدینہ جو حضرت فراروق کے زمانہ خلافت میں بسایا گیا ہے نیز، دارین حتی مسلمانوں نے اس کو آباد کیا، اور قابلِ زراعت بنایا۔ عربوں کا مل و قوت عراق میں مرقی زمینوں کے متعلق ہے اس لئے امام ابو یوسف کے قول پر ضابطہ مذکورہ کا تعلق یہ تھا کہ اس کی زمینیں بھی قرآنی قرار دی جائیں مگر بعد میں یہ کرام اس کی زمینوں پر مشرعت کیا گیا اس لئے ہمیشہ کے لئے مفتری ہیں۔

یہ ہے جزیرہ قاعدہ کی زمینوں، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرقی قرار دیا ہے۔ اور خلف،



یاشدین اور بعد کے ملک اسلام نے بھی اسی طرح جاری رکھا ہے۔ علامہ شامی نے نقل کیا ہے کہ ذریعہ  
 میں پانچ قطعے شامل ہیں ہند، نجد، حجاز، عروص، دین۔ اسی طرح عراق عرب کی کل زمینیں خندہ میں حضرت  
 فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جب اس ملک کو فتح کیا تو تمام صحابہ کرام کے سامنے اس کی زمینوں پر خراج کا حکم جاری  
 فرمایا۔ اسی طرح ارضی مصر و شام میں بھی جن پر مالکان سابق کو بدستور قائم رکھا گیا ان پر خراج عائد فرمایا گیا  
 اسی طرح بدائع میں ذکر کیا گیا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نصاریٰ ہی بخیرین سے ایک خاص مقرر  
 کے خراج پر مطلع فرمائی وہ یہ ہے کہ دو ہزار جوڑے کپڑے کے سالانہ ادا کریں نصف ماہ جب میں اور نصف  
 ماہ عرب میں اور یہی طریقہ بعد تک جاری رہا۔ نصاریٰ ہی غلبہ سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس پر مصالحت  
 فرمائی کہ ان سے خراج کے بجائے دو گنا غنہ وصول کیا جائے مگر شری حیثیت سے یہ دو گنا غنہ بھی حکم نصرت  
 رکھا اور خراج ہی کے مصارف میں صرف ہوتا تھا۔

”واصل الحراج کل بلدۃ متحت حمورہ ولم یسلم اهلها ان تسلموا الامام  
 میں الخانمیں فہی مشرۃ وان من علیہم فہی حراجہ ان کس یصل  
 البھا ، الحراج وہما مال المنہار الق حمرتها الامام واما السیون  
 والحبون والد حلة والعرات فانہا خراجہ عبد اللہ بن مسعود وکل  
 بلدۃ متحت صلحا وقلع الجزیۃ فہی ارض حراج وکل بلدۃ متحت  
 منہ ورا مسلم اهلها قبل ان یحکم الامام فہی لشی کاں الامام  
 فیہم بالغیا ان شاء فسماہا بین الفتنین وکلون مشرۃ وان شاء  
 من منہم ومنہ العن الامام بالخیار ان شاء من ضاع العتود ان شاء  
 وصح الحراج ان کانت لشی ماہ الخراج ثلثہ  
 فتح القدر میں ہے :

”وہا جلد تقسیم ارض الخراج الی ما یفتح عنہ والی ما لم یفتح عنہ  
 نکلتھا لشی ماہ الا منہا منہم یجب تقیید الاول بان یقر اهلها علیہا



## جائیں ہیں ہے :

”وَجَعَلْنَا الْكَلَامَ فِيهِ مِنْ الْأَرْضِ وَمِنْ مَاءٍ مَشْرُوبَةٍ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ  
فَمِنْهَا أَرْضُ الْمَرْءِ كَمَا قَالَ مُحَمَّدٌ وَأَرْضُ الْمَرْءِ مِنَ الْمَذْيَبِ الْمَكْنُوتِ  
وَمِنْهُ ابْنُ آدَمَ إِلَى أَقْصَى حَبْرٍ بِهَا الْمَجِيدُ سَمُورَةُ وَهَذَا الْمَكْنُوتُ فِي هِي  
أَرْضِ الْحِجَارِ وَشَهَادَةُ وَالْيَمِينِ وَالْمَكْنُوتُ وَالطَّائِفُ وَالْمَرْيَةُ وَأَمَّا  
كَأَنَّ هَذِهِ أَرْضُ مَشْرُوعٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْعُلَمَاءُ  
الْمُرَاضِيْنَ سَمِعُوا لَمْ يَأْخُذُوا بِأَرْضِ الْمَرْءِ حَتَّى أَفْعَلَ اللَّهُ مِنْهُ مَشْرُوعِيَّةً  
أَزْوَاجُ الْأَرْضِ لَا تَحْلُوهُرُ أَحَدِي الْمَوْثِقِينَ وَلَا سَحَابٍ فِيهِ الْعُفْلَانِيَّةُ  
فِي أَرْضِ الْمَرْءِ كَمَا لَمْ يَشَيْتُ فِي قُلُوبِهِمْ وَأَنْتَ أَمَامُ ۝ ۱۱ ۝

مخبر چارم : اراضی ہندوستان کی شرعی حیثیت کے بارے میں چند سوالات اور جواب۔

۱۔ ۱۹۴۷ء کی آزادی اور قانون منتخب زمین داری کے بعد ہندوستان کی زمینوں کا کیا حکم ہے؟  
یہاں کی زمینیں مشری ہیں یا خراجی؟ اگر کچھ زمینیں مشری ہیں اور کچھ خراجی تو ان کی تفصیل کیا ہے؟  
کس بنیاد پر کس زمین کے مشری یا خراجی ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا؟

جواب :- موجودہ ہندوستان کے کچھ، یعنی خراجی اور کچھ مشری ہیں اور اس بارے میں فیصلہ کرنے کی  
بنیادی اصول و ضوابط عموماً اول میں تفصیل کے ساتھ بیان کر دئے گئے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ  
ملک کی اور فتح کے وقت اسلامی حکومت نے جو زمین کسی کافر کی ملکیت تسلیم کر لی وہ خراجی ہے  
اور جو کسی مسلمان کو دے دی وہ مشری ہے۔

اسی طرح جن اراضی پر حکومت ہند کا مالکانہ قبضہ حاصل ہو گیا اور اس کے بعد وہ اراضی مسلمان  
یا غیر مسلمان میں تقسیم کر کے دے دی تو ان پر غیر مسلم کی، سبیلہ کی وجہ سے خراجی قرار دیا جائے گا اور وہ اراضی  
جو زمانہ قدیم سے مسلمانوں کی ملکیت میں رہی ہیں، کسی نئے نام سے بھی ان اراضی پر کسی غیر مسلم کی ملکیت کا  
کوئی ثبوت نہیں ملتا ہے وہ مشری ہوگی۔

انہی چند کے بارے میں مولانا مفتی شفیع صاحب نے جو اہل فتنہ کے عقائد میں جو تحقیق سے ذکر فرماتے ہیں سیرۃ نیالہ تبارکی بہت صحافق و سب پر متمم ہے

اس پر زمینوں کے مشرعی اور خراجی چولے کے معاملہ میں ایک شبہا فقہاء کی بعض روایتیں پیدا ہوئے وہ کہ دار الحرب کی زمینیں نہ مشرعی ہوتی ہیں نہ خراجی۔ یہ مضمون علامہ ابن عابدین شافعی نے درنما۔ باب الحرا میں اٹھارہ احادیث کے بموجب کی شرط ذلت سے خارج کیا اور شریعہ کے تحت بالفاظ اہل لکھ ہے:

”فی حدیثناں بکون احراماً عند غنائہ و دار الحرب فان وہا لہست

ارومہ و ارج و مشرۃ نہ

اسی طرح شمس الامام خراسانی نے امام محمد کی کتاب میر کبیر کی شرح میں ایک مسئلہ کی توفیق کرتے ہوئے فرمایا:

”لاب العشر و الخراج لہما و جب فی ارض المسلمین و ہذا ہا ارض اہل

الحرب لہست لشریۃ و لا حراجہ نہ

حضرات فقہاء مذکورہ ارشادات سے بعض اہل علم کو یہ اشتباہ پیدا ہو گیا کہ جب انگریزی تسلط کے عہد میں دوستانہ دار الحرب قرار دیے گئے تھے اس کی سب زمینیں خواہ وہ غیر مسلموں کے ملک میں ہیں خواہ مسلمانوں کی ملکیت میں نہ مشرعی رہیں نہ خراجی۔ پھر اس کے نتیجہ میں بعض علما نے تو ہندوستان کے مسلم لیکن انہی کو بالکل متر و خراج سے سبکدوش قرار دے دیا اور بعض اہل علم نے قرآن و سنت کی انصاف کے کلام و اطلاق سے یہ بہت کچھ کہہ کر اہل زمین و مسلمان کی زمین کا مشربے خواہ وہ کسی ملک اور کسی ملک میں ہو اور کسی کا سرکاری ملکیت سے منتقل ہو کر مسلمانوں کے پاس آئی ہو یا اور اس کی سب مسلمانوں کی ملک ہو کر ہو کہ آیت قرآنی و غیرہ

یوم مصادہ عام ہے۔ اسی عربی آیت کریمہ یا ایہ الذینہ (مور العنوا من صیات ماسک سبتم و صما الخ و صا لکم من الذینہ) کی عام لاشعری کے لئے عام ہے۔ اس قوم کا اتقار تھا کہ ان زمینوں خراج ملے جو چاہے جب وہ مسلمان کی ملکیت میں آجاتے تو ان پر خراج کے ساتھ مشرب بھی لازم ہو کر رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے لا یجتمع مومسلم حرج وشرار و اس حدیث سے ظاہر ہے کہ  
اس حدیث کی وجہ سے خراج دین جب مسلمان کی ملک میں جاتے تو اس پر مشرک لازم نہیں کیا جاتا۔  
یہ سب مضمون مع حدیث مذکور کے تحقق دین ہام نے فتح القدیر میں بیان فرمایا ہے۔ اس کا یہ اصل ہے  
کہ خراجی زمین جو مسلمانوں کی ملکیت میں آجائے تو اس پر مگر قاعدہ سے فقہ ہام ہونا چاہیے تھا مگر چونکہ  
اس پر ایک وحید خزان کا پہلے سے ملکہ ہو چکا ہے اس لئے دوسرا وحید فقہ کا ملکہ نہیں کیا جاسکتا جس سے  
معلوم ہوگا کہ اس زمین پر خزان نہ ہوتا تو مشرک لازم ہوتا۔

اب بعد از حدیث مذکور دار الحرب کو دیکھا جائے کہ اس کی راضی نہ فتویٰ میں نہ خراجی اس قاعدہ سے  
خزان کا حکم ایسی بدستورستان سے سنا ہو گیا، اس لئے اصل وحید جو مشرک نہ ہو خود کو تین دوسری زمینیں  
مسلمانوں کے لئے ہیں جس خواہ وہ پہلے فتویٰ میں خراجی تھیں یا خراجی تھیں دار الحرب جو اس کے بعد ان میں سے  
جو بھی مسلمانوں کی ملکیت میں وہ سب فتویٰ بھی جائز کی اور سب یہ مشرک لازم ہو گا۔

یہ وہ تحقیق ہے جو ہمیں علماء اہل حق نے بھی ہے، لیکن اولیٰ تو اس تحقیق میں یہ غلطی ہے کہ فقہ  
جن عبارات کی بنا پر راضی دار الحرب سے غنم کے رافع کو ثابت کیا ہے انھیں عبارتوں میں مشرک  
بھی لفظی موجود ہے تو حرم کی لفظی سے فقہ کا اثبات ان روایات فقہانہ سے اس طرف ثابت کیا جاسکتا ہے

اور اس بات یہ ہے کہ خود یہ مسئلہ جو مطلب ہے کہ راضی دار الحرب کے فتویٰ و خراجی دونوں  
غائب ہونے کا مطلب کیا ہے خود اس پر تفسیر میر کی عبارت سے تحقیق باطل و غلط ہو جاتی ہے وہ یہ  
ہے کہ دار الحرب سے اس حدود دار الحرب مراد ہے جو اصل سے دار الحرب ہے، اس پر کسی وقت سماوی  
کی حکومت رہی نہ وہاں مسلمانوں کے، قاعدہ ہے، روز میں فرید سے کا کوئی قسم ہے ایسے دار الحرب  
کی زمینیں ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی ملک میں ہوں گی۔ بلکہ اہل حرب کا کفار کی ملکیت ہوں گی ایسا یہ شبہ  
نہ کیا جائے کہ وہ جب غنم کے لئے ملکیت زمین قرا نہیں ہی سنے، یہی وقف پر بھی غنم کا نہ ہو ثابت  
اور متجزئہ مستغیر پر بھی، جو یہ ہے کہ ان سب راضی یہ صرف مسلمانوں کا ہے خلاف راضی دار الحرب  
کے کہ وہاں مسلمانوں کا وقف ہی نہیں جو حکام یہ غیر فرید کے ہی ملک میں اس لئے ایسے دار الحرب کی  
زمینیں نہ غنم کی ہیں نہ خراجی، شرح میر کی عبارت اس مضمون کے لئے باطل و صحیح ہے اور اس کے خلاف  
ذیل پر مکرر نظر کی جائے: لا ارض المسلمین ولا ارض المسلمین ولا ارض المسلمین ولا ارض المسلمین



خلاصہ یہ کہ جس ملک میں مسلمانوں کی اپنی ملکیت میں زمینیں موجود ہوں ان پر احکام شریعہ  
 ضرور مانہ ہوں گے اگرچہ بدعادیوں کے نتیجہ میں وہ ملک اسلامی اقتدار سے نکل کر دارالحرب بن  
 گیا ہو اس لئے صحیح صورت حال ہندوستان کے زمینوں کی وہی ہے جو اہل الفساد کی دفرہ  
 کے حوالے سے پہلے بیان ہو چکی ہے کہ جن زمینوں کے مالک مسلمان نسلا بعد نسل چلے آتے ہیں اور کسی  
 زمانہ میں ان پر کسی کا فرائض ملکیت کا ثبوت نہیں وہ ابتدائی سے مسلمانوں کی جائز ملکیت قرار دے کر فرائض  
 بھی جائز کی اور جن زمینوں پر کسی زمانہ میں ان پر کا فرائض ملکیت ثابت ہے اور پھر اس سے منتقل ہو کر  
 مسلمان کے قبضہ میں آئی ہے وہ فرائض قرار پائے گی۔ واللہ بکائنہ تعالیٰ اعلم۔

جواب - ۲۔ اور وہ اداغنی جو فی الحال مسلمانوں کے قبضہ میں ہے لیکن اس کے پہلے کا مال معلوم نہیں  
 جس کی وجہ سے فرائض اور خراجی ہونا معین نہ ہو سکے تو ان کے بارے میں ابتدائے مسلمانوں  
 کی ملکیت قرار دے کر فرائض بھی جائز کی۔ بدیل الاستصحاب۔

جواب - ۳۔ مگر کا کوئی جائز والی مال گذارے خراج کے حکم میں داخل نہیں ہوں گی۔ کیوں کہ خراج کا  
 مصرف شریعت میں متعین ہے حکومت ہند اس کو متحدہ کر کے اس میں خرچہ نہیں کرتی ہے  
 امیر المسیح اس مد کے آمدنی کو اس کے شرعی مصرف میں خرچہ کرنے کا اقتدار ہے لیکن  
 ہندوستان میں نہ اسلامی ملکیت نہ اسلامی فرائض جس کی خدمت کا مدد و مدد خراج  
 کے مد سے دیا جائے اور خود وہ حکومت خراج کے اصول و ضوابط پر اس کو وصول کرتی ہے بلکہ  
 وہ حکومت ایک خالص ٹیکس ادا کرتے ہیں جس کے ادا کرنے سے خراج کی شرعی ذمہ داری پوری  
 نہیں ہوتی۔ حالہ ہا یونی سنڈھی کے رسالہ سراج الہندی خراج المسدو میں اس مسئلہ کو بڑی  
 وضاحت سے لکھا ہے کہ کوئی غیر مسلم عالم اگر مسلمان کی فرائض زمینوں کا خراج کہہ کر وصول  
 کرے تو اس سے خراج ادا نہیں ہو گا بلکہ از خود مسلمانوں کو یہ فرائض نکال کر ان کے ان  
 مصارف پر خرچ کرنا واجب ہو گا جو اس ملک میں موجود ہیں مثلاً صلہ، صلہ، صلہ، صلہ، صلہ  
 ملک اہل اسلام، صلہ، صلہ کی حفاظت اور فرائض کے فرائض و صلہ، صلہ، صلہ، صلہ، صلہ  
 قاضیوں وغیرہ کا گذارہ بقدر کفایت، مرنکوں اور چوپان کی خرید و مرمت وغیرہ۔

”وَمَا حَبَّ الْإِسْلَامُ مِنَ الْحَرْجِ وَالْإِسْرَارِ عَلَى تَعْبِ وَهْدِهِ“، اہل انبیاء  
 الی انہام دہرہ نہ بصرہ کی صفحہ المساجد کہ لشکر نہ بصرہ  
 انہم۔ یعنی صفحہ المسلمین و ما الیہم۔ ثم منہ ما یکمہم  
 و ما منہ صفحہ اہل اسقافہ و ما الیہم؛ یعنی صفحہ المسلمین و المسلمین  
 و ما منہ اہل طلبہ المسلمین۔

پڑھیں گے:

”وَمَا حَبَّ الْإِسْلَامُ مِنَ الْحَرْجِ وَالْإِسْرَارِ عَلَى تَعْبِ وَهْدِهِ“، اہل انبیاء  
 الی انہام دہرہ نہ بصرہ کی صفحہ المساجد کہ لشکر نہ بصرہ  
 انہم۔ یعنی صفحہ المسلمین و ما الیہم۔ ثم منہ ما یکمہم  
 و ما منہ صفحہ اہل اسقافہ و ما الیہم؛ یعنی صفحہ المسلمین و المسلمین  
 و ما منہ اہل طلبہ المسلمین۔

علامہ جوینی سدی کے سن ابنہ فی تاریخ المسلمین میں تحریر فرماتے ہیں:  
 پس میں۔ یہ کہ حریت نامزد آید و نہ نامزد نہ ہو، انہما، فحریت نہ درکت نہ  
 میں، بستہ میں، ہدیت نہ رہدہ، انہما، فحریت نہ درکت نہ ہو، انہما، فحریت نہ درکت نہ  
 ہو، انہما، فحریت نہ رہدہ، انہما، فحریت نہ درکت نہ ہو، انہما، فحریت نہ درکت نہ

۱۔ نہ درکت نہ رہدہ، انہما، فحریت نہ رہدہ، انہما، فحریت نہ درکت نہ  
 ہو، انہما، فحریت نہ رہدہ، انہما، فحریت نہ درکت نہ ہو، انہما، فحریت نہ درکت نہ  
 ہو، انہما، فحریت نہ رہدہ، انہما، فحریت نہ درکت نہ ہو، انہما، فحریت نہ درکت نہ  
 ہو، انہما، فحریت نہ رہدہ، انہما، فحریت نہ درکت نہ ہو، انہما، فحریت نہ درکت نہ

جواب ۳۔ شرقی حیثیت سے زمین کے واجبات و تقسیم پر ہیں عشر اور خراج۔ فخر مسلمانوں پر عام ہوتا ہے  
 اور شرقی غیر مسلمانوں پر اور قاعدہ یہ ہے کہ جو غیر عشر یا خراج کا کسی زمین پر ابتدا و عائد ہو گیا



پھر وہ وظیفہ مالک مدینے سے منہ دل نہ ہوگا لیکن عسری زمین کسی غیر مسلم کی ملک میں منتقل ہو جائے تو وظیفہ عشرت کے وہ اہل نہ ہونے کی وجہ سے اس پر عشر واجب نہ ہوگا بلکہ خراج ہی واجب ہوگا۔ اور اگر کسی غیر مسلم کی خراجی زمین کو کوئی مسلمان خرید لے تو اس مسلمان پر خراج ہی واجب ہوگا۔ حکومت اسلامی کی طرف سے مدد جوئے کی حیثیت سے ٹیکس ہونے میں دونوں ہر چیز یکساں عشر نقطہ ٹیکس نہیں بلکہ اس میں اس سے زیادہ اصل حیثیت عبادت الہی کی ہے۔ مثل زکوٰۃ کے۔ اسی مدد سے اسی کو زکوٰۃ الارض بھی کہا جاتا ہے لہذا اس کی ادائیگی واجب ہے۔ اور خراج خالص ٹیکس ہے جس میں عبادت کی کوئی حیثیت نہیں۔

لیکن جب اصول و ضوابط باہان بنا کر کوئی مسلمان خراجی زمین کا مالک بن جائے گا تو وہ عسری کے مختلف جوئے کی حیثیت سے حقوق الارضی کی ہٹ پر عشر کی ادائیگی کی طرف ادھرنا واجب ہو جائے گا۔ اور اسی بنا پر وہ عبادت بن جاتے گا۔ اگرچہ اصل دھن کے اعتبار سے وہ نہ ٹیکس ہے نہ کیوں اس وقت زمینوں کا وظیفہ محتاج وہ مسلمانوں کا وظیفہ ہی گیا جو کہ عبادت کا اہل اور پابند ہے۔ نہ وہ عسری جوہر معاصرہ حکم سے الگ ہیں۔ اور اصل ہو کر اپنا وظیفہ ادا کر کے رعایت کوئی خاص کرے گا۔

خدا کا ساتھ نہ تھا حضرت عمرؓ کے بعد خلافت میں قائم ہوا چنانچہ سب سے پہلے عسری کی فتنہ کے بعد انھوں نے تمام ہمدار مہاجرین کو مشورہ کئے تھے کہ کیا ادران لوگوں میں حضرت علیؓ کی خدمت معلوم ہے۔ حضرت عثمانؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے حضرت عمرؓ کی رائے سے اتفاق کیا اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے مخالف گروہ کی نمائندگی بالآخر حضرت عمرؓ نے ایک عام اجلاس میں کیا جس میں مشورہ افسار سے دیا۔ اس سے پانچ دہزار روپے پانچ ہزار ٹونگ شریک ہوئے حضرت عمرؓ نے کھڑے ہو کر ایک نہایت پر زور تقریر کی اور سب سے ان کی رائے سے اتفاق کر لیا۔ اس طریقہ سے مسئلہ خراج کی مشروعت وجود میں آئی اس کے بعد انھوں نے اہل عسری کی پیمائشی کا اہتمام دیا اور آخر کچھ اراضی کو خالصہ قرار دے کر باقی تمام زمینیں زراعت اور قدامت کے شعبے میں دے دی تھیں ادران پر حسب ذیل اہل گنداری مقرر کی گئی۔

یہ جو سب کچھ ہوا ہے وہ سلسلہ روایات مصنفین ہذا اسوۃ صحابہؓ کی کتاب حصہ دوم میں ملے کے

مطابق ہے:

محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ پیر بن بکر بن محمد

دومہم سال











مدقة ولا محمد في غير شريعة المصنف ليعتق الخبر ولا في صيغة قوله  
 عليه السلام ما خرجت الأرض من صفة المشركين غير فصل وتأويل ما رواه  
 زكاة النجاشي أنهم كانوا يهتدون بالآيات وفيه الهنك ليسوا بهما ولا  
 منس بالمالق فيه فكيف صحفه وهو ليس وبه الأبيث شريعة العقل لأنه  
 لا يستعمل ما هو كونه معناه بلهما في الشريعة منه الصلاة والسلام  
 في الحضرة أنه مدقة الزكاة في غير صفة منعين العشر أقوله ولهما في آيات  
 قوله عليه الصلاة والسلام روى في المعشر في الحضرة وأما في غيرهما  
 فهو بطور في السيرة من حيث معناه وقال أسامة بن زيد لا يصحح في غير  
 صحيح وهذا الباب من السيرة في قوله عليه وسلم شق وروى الحكم هذا  
 المحقق أيضا وصححه في خط يار اسحق بن يحيى شركة أحمد والمسا في غيرهما  
 (الرواية في الحديث) (وهو فيهما) وهو ليس في الحضرة وأما مدقة الحصول على  
 صفة وأما هذا المعشر يعني أو غير بالحضرة من المعشر رواة المعشر  
 أو يباح من صفة لاجل الحضرة مدقة أبناء المصنف من مع الفقيه لأبيه  
 أبيه أي صفة الحروري جد يوسف في من هذا المعشر ندى صفة عليه  
 وأما في لاجل الحضرة لأنه لو أخذ من صفة لغيره الزكاة هل واما  
 لقاعدة أبناء المصنف من مع القصة لأنه إذا أعطى الضحية ذلك لم يجر  
 أحدهم من الأحداث غير المصنف ولا غيرهما لأن ما شق لأحد  
 يجرى بشا من البلد ولا أحد مقبل منه يصرفه إليه فيجاء من يبعث  
 بها إلى البلد وربما نصد قبل الوصول إلى الحضرة فيؤدى أو ليس ولا يبعد  
 من يؤدى المقاتل من هذا الإله

بأنه من س:

"واحد ما تناوله هذه الآية الحضرة من لاجلها هي المعركة من الأرض











۱۔ اراضی اراغی کی پیداوار میں عشر واجب ہے۔ کیوں کہ ملکیت زمین واجب عشر کے لئے شرط نہیں۔

الحاقیہ میں ہے :

”باب العشر فی الاراضی الموقوفة“ ۱۰

”وہاذا ارضی میں ہے :

”وہذا العشر“ اذہم لیس شرط فی وجوب العشر فی الارض الموقوفة ۱۱

طحاوی ہندویں میں ہے :

”وہذا العشر“ اذہم لیس شرط فی وجوب العشر واما الشرط صلیح

الحاقیہ میں ہے : اذہم لیس شرط فی وجوب العشر واما الشرط صلیح

نعمہ مقلدہ لعلی ۱۲

رواۃ التمار میں ہے :

”والحاقیہ میں ہے : اذہم لیس شرط فی وجوب العشر واما الشرط صلیح

ادابہ قال : ”مجبب لہ الا ان العشر فی الارض الموقوفة شرط فی وجوب العشر واما الشرط صلیح“ ۱۳

کتب فقہ کی ان تمام عبارات اراضی موقوفہ میں وجوب عشر پر دال ہیں لیکن غلامتہ الفاضل

میں لکھا ہے کہ اراضی موقوفہ میں عشر واجب نہیں ہے ۱۴ ولا يجب العشر فی الارض الموقوفة

وایضاً المسبب ۱۵ : ”مجبب لہ الا ان العشر فی الارض الموقوفة شرط فی وجوب العشر واما الشرط صلیح“ ۱۶

کے مقابلہ میں غامر قبول نہیں ہے ۱۷ : ”نعمہ مقلدہ لعلی ۱۲“



## مقالة سرية في تعيين المشرق والمغرب في الأراضي الهندية

١٧١ : مفتي عبد الرحمن ، مركز الفكر الاسلامي - دكا كد - بنغلاديش

والحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى وعلى آله وصحبه تسليماً  
بعد السلام والتحية : هذه مقالة المرحمة هـ لـ " المشرق والمغرب في الأراضي الهندية " .  
ولكن قبل أن ندخل في البحث : نشير إلى أن نشر مقالة سرية في أقاليم الأراضي الهندية  
في : إسلام آباد مفتوحة لا يجوز .

علماً : أن الأراضي العامة في البلاد الهندية مملوكة ، في بعض ماسي  
الأراضي المملوكة والأراضي غير المملوكة .

أما الأراضي غير المملوكة ، فهي حق ثلاثة أنواع : وما بها كالتالي .

أولاً : أرض مملوكة تحتل بها أصحاب سكار اليد أو القرية وتحتل من أراضي سكار .

ثانياً : أرض مملوكة تحتل بها أصحاب سكار اليد أو القرية وتحتل من أراضي سكار .

وليس للإمام حق التملك ولا التملك . وهي ملكها الأرض المملوكة وغيرها

في اليد : في كل ما كان خارج الحدود من أراضيها تحتها من أهلها أو من غيرهم يكون

موتاً حق لا ملك . الإمام التملك من جهة أخرى البنية وهي التملك : فقال منهم

قائلاً : أرض خير مصر كفة لا تتعلّق بها مصالح البلدة ولا قابلية لها للزراعة والخدمة حاصياً  
 (أرض أرض النصارى) -

حكمها . فقد امنكتها لم استعياها سواء كان مسلماً أم كافراً ولكن بشرط  
 إذن السلطان عند الامام الأعظم وبذوقه أيضاً عند صاحبها

قال علي : قد عليه وسلم : من أحيأ أرضاً ميتة فهي له . وصرح كتاب الامران لأبي مرين  
 ومن المبدأ : ما للملك في الميراث يشبّه بالاهياء بإذن الامام عند أبي خزيمة و  
 عند أبي حريز ومعهده بنيت بنطس الاهياء وإذن الامام ليس بشرط . ١١

قالت : أمير خير مصر كفة ليس مملوكة من مرفق : بلدة ولكن قابلية للزراعة والخدمة  
 قائلاً : فهي أرض بيت المال وقد خلّى في هذا المقسم أربعة سن أنوع الأراضي المباحة وهي  
 (الف) : أرض خير مصر كفة من الأصل إلى أن تحت البلدة ،

(ب) : أوق كانت مملوكة ثم صارت أربابها بالزور فهي أرض مملوكة -

(ج) : خصص أربابها هذه الإقام إلى بيت المال من أصل التسمية -

(د) : أرض أخذها السلطان لبيت المال بقصد فتح البلدة عسرة .

### أما الأراضي المملوكة :

يحدده علي ثلاثة أنواع . مرفق في حالة الفتح البلد مملوكة ويرجع لأحد

في حالة فتح البلدة عسرة ومرفق في أعوان الثلاثة كما التالي ،

أولاً : أرض مملوكة تحت مملوكة بأن أسلم عليها أحدنا منهم سائرهم لرفاقها ولا خير للسلطان  
 أن يأخذ من أهلها أية أرضي كخرقة علي : قد عليه وسلم : عسرة ما من جاء قسم زمامهم  
 هذه الأرض عسرة بالزبيب .

في حكمها لأموال : وهذا الأوامر يصرح بأنه علي : قد عليه وسلم والعقود بمسند  
 قد جاء ، وهي عسرة الأوصياء بلزومة أحكام . أرض أسلم عليها أهلها فهي لهم ملكة أيديهم  
 وهي أرض عسرة لا شئ عليهم غيرها .

ثانيًا : أرض معركة صفد المدينة مناصرة رطايًا ، أتوا الإمام تركها في أيديهم بالطريق  
 'لعين العظمى' وأرض هذه هراجية بالريب .

في الثمانية : 'إدحتج' الإمام بقعة صحتا هوى على سرجهته بكد من بعده من الأمر  
 وأرضها شقي معركة فهم . (١)

ثالثًا : أرض معركة من يد التكملة تمت ، المدينة من غنى مثل هذه الأرض خيرات ثلاثة للسيد  
 الله ، جعلها كالنسيئة وقسمها السلطان ويجعل خمسة البيت المال بأربعة أخماسها من  
 البها بدين كأرض النجاة بدين في هذه العاقلة عشرية بالريب .

في الأموال : أربع أحدات صوة فهي : 'اختلف' فيها المسلمون ، وقال بعضهم يجب لها  
 سجل النسيئة لتخمس وأربعة أخماسها محفظًا بين الطرفين اختصرها .  
 ب . والإمام أن يتركها في أيدي القرويين حراجية أبعث .

في أحكام القرآن للجصاص : 'اختلف' أهل العلم من أحكام الأرضين المفتحة صوة -  
 فقال : 'صحايا' ومروني ، 'وافتتحها' الإمام صوة فهو مال هيران شاء مسها - 'وافتتحها'  
 أنزل عليها عليها بجل عليها رطبهم القروا ، يكون ملكهم . (٢)

ج : والإمام أن يأخذ كلها البيت المال بدين القسمة فهي أرض البيت المال - فمن هذه الأقسام  
 الست القروا في العاقلة من المدينة المفتحة بدين خمسة أجزاع للمروية بخسة المروية  
 للمروية - 'تكملة' على .

### أحكام الأرض التي القسمة :

أولها : أرض من المسلم عليها أهلها بعد بيع المدينة ملك

ثانيًا : أرض تصبها السلطان بين المجاهدين منهم مالكا فيها بعد فتح المدينة صوة  
 ثالثًا : أرض المروا أخاها ، 'تكملة' بأب الإمام من أي حيلة ومروية ، 'دنت' أيها عند صاحبه ولكنها  
 'لمت' منطلة بغير رافعة من القسمة فحسب .





أن الطريقة الثلاثة المذكورة خلقت من فتح بلاد همدان<sup>١</sup> أن الطريقة لأوردوا حتى أسلم أهلها عند فتح همدان مائة قرية قديمة وقد ذكر المرحوم ابن الأثير معادج لها في ديار الهند ،  
أما الطريقة الثانية والثالثة فمن جد كثيرة في فتح البلدة ولكن انقيارات الثلاثة كلها من الطريقة الثالثة لم توجد في فتح نبلدة لأن اختاروا فتحها أب الأماهي الهندية لم يبررها إلا من معين لها من بين كد ذلك لم توجد في التاريخ أن الأماهي كلها أخذتها الحكومة الإسلامية أو السلطان ليست الحار معادات الأموال التي كانت مملوكة للمسلمين في حينها ، فأخذتها بغيره وأخذتها حتى بيت ثمانية بل الصورة التي توجد في القارة الهندية كثيرة جدًا هي ترك الأماهي عن أيدي أهلها ملكا وأخذ الخروج والعجيرة منهم فحسبه .

### أما النظام الرقاعي في الأراضي الهندية

والأراضي التي أطلقها السلطان على جيش والعسا مدين لا يتعلق هذا النظام من ملكية ولم يترك في شريعتهم ملكية لأهلها لأن الانتماء لهم حتى لأحد هي الخروج الذي هو حق للحكومة وأما الأراضي يدفعه لهؤلاء الرقاب من كذا يد تحرسه في بيت العلماء ولا علاقة للأنظمة من الملكية تسمى هذا الأراضي

إلا أن في المخطوطة الشارحة ذكرت الحكومة للأنظمة من ملكية للأراضي وبها هذا الأراضي هي أراضي بيت المال التي أخذتها الحكومة من الأموال المستعانة المستوحسين والله أعلم .

### أدلة القاضي العلامة علي

أما الأراضي الهندية في أحكامها مثل أحكام الشام والعراق والمصريين

فمن تزعم أرضها من ألف مصر كما لم يسمع بل عانت الأراضي كالتالي :

١ — أخذت الحكومة بعض أراضي بيت المال

٢ — أخذت بعضها لبيت المال ثم دفعها لبعض المستحقين ملكية ،

٣ — وسعت أراضيها وتركها غير أيدي أهلها يخرج معلوم ،

## أقسام الأراضي الهندية وأحكامها

- إن الأراضي الهندية باعتبار الملكية أقسامها منقصة إلى: أقسام ثمانية
- الأول - أرض أقيم عليها سد يد منه الفتح منعاً لتركها السلطان في أيدي أهلها حسب
- مصلحة المصلح وتحت المراقبة منحت. وهذه الأراضي مملوكة لأهلها ولا يرثها
- الغائب - وأرض تركت على أيدي أهلها بعد فتح البلدة عسوق وقد تطلبت بالانصراف والانتزاع
- بأن السلطان أتم على ملكيتها - وعدم ملكية لأهلها أحياناً
- الثاني - أرض مير مملوكة من الأصل أو كانت مملوكة ثم بدلت أنبأهم فلا يرثونها أخذتها
- الحكومة وأعطتها المستعفي ملكاً أو كانت أرض مملوكة فكذا ثم أخذتها
- الحكومة الإسلامية بمرحمة أو تم بيعها إلى المستعفي من ملكية للمستعفي في
- المراتب - أرض أقرت لأهلها مسلم أو غير مسلم يدين الإسلام والسلطان أرضه منه حسب الأقران وهذه
- مملوكة لمن أقرهاها -
- الثالث - أرض يمنة من ملكها بعد فتح البلدة ولكن لم توجد عند هم ذية بيتة ووثيقة من
- السلطان دأبه أقر على ملكيته ثم - وهذه هي مملوكة عند جماعة من العلماء وإن اختلف فيه
- بعض العلماء كما لا يخفى خلاف أنها ميرى عنه الله تعالى أنه غير مملوكة
- وهذه هي الأنواع الخمسة كلها مملوكة لأهلها -
- الرابع - أرض مملوكة لمن مصلح الناس ومن سواها المملوكة كالقصور والقصور من غير
- مملوكة لأحد مملوكة كالقصور
- الخامس - أرض تنفق بالخدمة العامة وتمت منها الأشياء الضرورية للمعاش كالمباني
- والسجون وهذه غير مملوكة لأحد تكون مملوكة كالقصور
- السادس - أرض لم تكن مملوكة لأحد أخذتها الحكومة لبيت المال فهي حتى لو بيعت المالك
- غير مملوكة لأحد -
- السابع - أرض مملوكة للسلطان المستعفيين تنوعت العدة الإسلامية منقصة وأخذتها

لميت المال فهي كدولة وليس لأحد حق التملك .

العناصر . أراضي هذه الحكومة به سيطرتها على الكمار مع الضفة خربة راد حلتها كسها  
في بؤت المال ضمن أيضاً فيرمع مملكة لأحد  
بهذا الأبرار الخدمة للأراضي كلها ميرم مملكة لأحد لا إلى الشريعة الأبرار للأبرار  
وتملكان الحياة رأس بيد منها إر مستحقها ملكية وثبتت الملكية لهم  
العادي مشر . أرض مملكة كانت فيرمع الأنظمة من بعد خربة خربة طبراً عليها أيرومت  
أنها مملكة للأبرار من الحكومة في تجزية أيرمت بملكيتها للأنظمة  
فتملكان أيرمت مملكة هذه ملكية للأنظمة من اختارها منهم أيرمت  
عليها أيرمت فهم مملكة لها . لأنها تعتبر استيلا من الكمار تم تمطيرها إلى  
الأنظمة ملكية

الثاني مشر : أرض سيطر عليها الحكومة البريطانية وسط منحها ثم دخلها المسلم  
أو غير المسلم أو - مع مريد المسلم أو غير هذه مملكة لم يسترها  
أو يأخذها

## بيان الأراضي الهندية العشرية والأبرار

فمن هذا ، الأبرار الإثنى عشر من الأراضي الهندية فصب الأبرار العشرية كعابر .

### أما العشرية :

أولاً ، حسب كذا أرض أسلم أهلها صة مديانة المنتج - فهدا عشرية للأبرار ،  
ثانياً ، — كل أرض كسها السلطان هذان من نهج عشرية للأبرار ، إذا كان هذا المسم  
من الأبرار غير موجودة في ديارهم فهدا كسها من قبل ور ، وجدت مرساة  
نهي عشرية

ثالثاً ، — كل أبرار كانت ميرم مملكة ثم مات أيرمتها بالأبرار ثم أخذت من الحكومة  
الإسلامية ودلعتها المسلمين بهتة أو مهر أرض عشرية .

- رابعاً: كل أرض أخذتها الحكومة الإسلامية من المعتدين ثم دخلتها المسلمين سلكاً  
إيدياً هي أيضاً مشترية. إذاً أنها تخرج لم توجد في التقدير الهدية كما ذكرنا قبل.
- خامساً: كل أرض كانت من قبل حبيها الحكومة البريطانية أو الحكومة الإسلامية تتم  
دمجها في ملكية ابتدائية فهي أيضاً مشترية.
- سادساً: كل أرض كانت مودعة في أيديها المسلمين بإذن الأمام فإن تملك هذه الأرض في  
الحكومة المحقة أو واقعة بين الأرمز البريطانية والأرض الخراجية سافهي  
إذاً مشترية عند الأمام إلى يرسد ورو عليه الصواب.
- سابعاً: كل أرض تركها الهند في أرض باكستان وبنغلاديش ثم دخلتها الحكومة  
الباكستانية أو البنغلاديشية المسلمين سلكاً فهي أيضاً مشترية.

### أما الأراضي الخراجية في القارة الهندية

- أولاً: كل أرض تركها سلطان أو أيدي المعتدين حسب شروط المبيع عند فتح  
البلد صلحاً بهذه الأرض في أيدي أهلها خراجية
- ثانياً: كل أرض تركها السلطان من قبل أهلها بعد فتح البلدة عنوة فهي أرض خراجية  
أيضاً
- ثالثاً: كل أرض كانت غير متروكة أو كانت متروكة ثم ماتت أيديها بلا زواج ثم أخذتها  
الحكومة الإسلامية ودمجتها في ملكية ابتدائية فهي أرض خراجية.
- رابعاً: كل أرض غير متروكة أو متروكة ماتت أيديها بلا زواج ثم أخذتها الحكومة  
غير بطنانية ودمجتها في ملكها أو تم شترها منهم المسلمون فهي أرض خراجية.
- خامساً: كل أرض حيث أحبها الكاهن إلى أن لا يزوج فهي أرض خراجية.
- سادساً: كل أرض حيث أحبها مسلم ما في الزمام وكسها متعالة بالأرض الخراجية  
لمصلحة فهي خراجية أيضاً.
- سابعاً: كل أرض مملكتها الكاهن بعد فتح البلدة وليس لديهم فيه وثيقة حكومية



### المضابطة الثانية

كل أرض مملوكة في أيدي مماليك الهند اليوم إن لم ينضم  
مستأجره من التابويع بأمرها جاءت في ملكية المسلمين مستقلة عن ملكية ملكا يصل  
بإرادتها رجوعه فهذا لأرض عشوية كذا ملكها مستعجاب الحال.

### المضابطة الثالثة

كل أرض مملوكة في أيدي المسلمين الهند اليوم إن علم عليها أنها  
أرض هامة ملكية المسلمين مستقلة عن ملكية ملكا أو بعد إسبلاء الظروف أو فتن  
خارجية بالأرض.

### المضابطة الرابعة

كل أرض مبنية منجهاها الحكومة الكافرة أو الإسلامية ثم أعطيها  
لمسلمين استأجرهم أرض عشوية أو تحت الحكومة البريطانية أو هندية على  
أرض المسلمين بسبب ما تم إعطائها المسلمين ملكية إبتدائية هي أرض خيرية لإسكان  
ملكها أو بعد بالبحار

ومعظم أمه وإياها أو غيرها في القنصل لولا الحق بها وإيرتها فيها أمين.

# تجسّویر

مستطاب حقا بکیرڈی کے پٹے تین مسلہ میں پیش کردہ مقادیر و محوٹ  
کے بعد درج تجسّویر طے ہوئیں وہ درج ذیل ہیں۔



## تجسّویر بابت واضحی ہند

- ۱۔ شریعہ شامدی نے جس طرح دوسرے مسائل میں رکوع و جب فرزدی ہے، اسی طرح پید و سے بھی یہ کام قی متعلق کیا ہے، جس کو عشر و عراج کہہ جاتا ہے۔ اسی مسئلہ میں کتاب و سفیت کی ہدایت اور قرون چر کے تقابل کو پیش نظر رکھتے ہوئے عقما نے زمین کی درختانہ اسیل کو عسری قرار دیا ہے۔
- ۲۔ وہ زمینیں جس کے ملکوں نے مسلمانانہ فتوحات سے پہلے تہذیبی و فنی و فنی سے سرشار ہو کر لیا ہو۔
- ۳۔ کسی ملک کو مسلمانوں سے فتح کیا۔ اور خود وہ زمین مسلمانوں میں تقسیم کر دی ہو۔
- ۴۔ زمینیں جس قسم زمین کی طرف سے مسلمانوں کو عیو و عیو سلطان لگی ہیں۔
- ۵۔ زمینیں جس قسم زمین کی طرف سے مسلمانوں کو عیو و عیو سلطان لگی ہیں۔
- ۶۔ زمینیں جس قسم زمین کی طرف سے مسلمانوں کو عیو و عیو سلطان لگی ہیں۔
- ۷۔ زمینیں جس قسم زمین کی طرف سے مسلمانوں کو عیو و عیو سلطان لگی ہیں۔
- ۸۔ زمینیں جس قسم زمین کی طرف سے مسلمانوں کو عیو و عیو سلطان لگی ہیں۔
- ۹۔ زمینیں جس قسم زمین کی طرف سے مسلمانوں کو عیو و عیو سلطان لگی ہیں۔
- ۱۰۔ زمینیں جس قسم زمین کی طرف سے مسلمانوں کو عیو و عیو سلطان لگی ہیں۔

۱۔ مسلمان ملک کی اقتادہ زمینیں جن کو کسی مسلمان نے قابلِ طاقت بنایا ہو اور ان کے قریب و دور میں بھی عسکری ہوگی۔

اور وہ ذیل صورتوں کو خراج قرار دیا گیا ہے:

۱۔ مسلمانوں کی مفت و زمینیں جو غیر مسلم باشندوں ہی کے قبضہ میں چھوڑ دی گئی ہوں۔  
۲۔ وہ زمینیں جہاں کے غیر مسلم باشندوں نے مسلمانوں سے صلح کر لی اور زمین انھیں کے پاس رہنے دی گئی ہو۔

۳۔ مسلمانوں کی زمینیں جو غیر مسلموں کی ملکیت میں رہی ہوں اور پھر ان کو مسلماً حاصل کریں۔

۴۔ جو زمینیں مسلمان حکومت کی طرف سے جاگیر کے طور پر زمین مسلمانوں کو دی گئی ہوں۔

البتہ اس میں شرط یہ ہے کہ مسلمانوں کی زمین میں عسکر اور غیر مسلموں کی زمین میں خسروان واجب قرار دیا جائے۔ عسکر میں بنیادی امور عبادت کا ہے اور نہ زکوٰۃ ہی کی ایک قسم ہے، اس لیے مسلمانوں کے حق میں اصل عسکر ہمارا چونکہ عسکر کو ساتھ کرنا ایک عبادت کو ساتھ کرنا ہے، اس لیے چھٹی عسکر کے ساتھ ہونے کی ضرورت اس پر کوئی قوی نہیں جو وہاں امتیاء کا تقاضا ہے کہ مسلمانوں کے حق میں عسکر ہی کے حکم کو باقی رکھا جائے۔ عسکر کے سلسلہ میں ان بنیادی امور متفقہ اصولوں اور ضوابط کے وجود و سیاسی نظام کو سامنے رکھ کر ہندوستان کی اراضی کی شرعی حیثیت کے متعلق مینا داس متی پور پر پوچھا ہے کہ:

۱۔ ہندوستان میں مسلمانوں کی زرعی زمینوں کے متعلق یہ خیال کہ ان میں عسکر واجب ہے نہ خراج، درست نہیں ہے۔

۲۔ ہندوستان کی زمینیں ہندو جو ذیلی صورتوں میں انسانی عسکری ہیں:

الف۔ مسلمان حکومت کی طرف سے مسلمان کو عطا کردہ زمینیں جو اب تک مسلمانوں کے پاس ملی آج بھی ہیں۔  
ب۔ مسلمان حکومت کے ایک مسلمان کے قریب سے پہلے جو زمین مسلمان ہوئے ہوں اور ان کی زمینیں ان کی ملکیت میں رہی ہوں۔  
ج۔ جو زمینیں مسلمانوں کے پاس ہیں اور ان کی زمینیں مسلمانوں کے پاس ہیں۔

۳۔ جو زمینیں مسلمانوں کے پاس ہیں اور ان کی زمینیں مسلمانوں کے پاس ہیں۔  
۴۔ جو زمینیں مسلمانوں کے پاس ہیں اور ان کی زمینیں مسلمانوں کے پاس ہیں۔







اراضی کی سبزیاں اور چھوٹے درختوں وغیرہ میں عشر واجب نہیں ہوگا۔

۲ — چونکہ وجوب عشر کے لیے زمین کا مالک ہونا ضروری نہیں ہے، زمین دوسرے کے غیر ملوکہ اراضی میں بھی عشر واجب ہے، نیز عشر پیداوار میں واجب ہے نہ کہ زمین میں، اس لیے اراضی و قاف میں بھی عشر واجب ہوگا، خواہ ادا فاضل عامر کی اراضی میں یا وقف علی اللہ لادکی۔ فقہاء

(۵)

## مزارعت میں عشر کی تفصیل

بین عشری زمینوں کی کاشت بطور بنائی کے کرائی جاتی ہے ان کی پیداوار پر عشر کے واجب ہونے کے مسئلہ میں طے کیا گیا کہ

۱ — گرزین کا مالک اور بنائی دہلہ دونوں مسلمان ہوں تو دونوں پر اپنے حصہ کے بقدر عشر واجب ہوگا

۲ — اگر مالک زمین مسلمان اور بنائی دہلہ غیر مسلم ہوں تو مسلمان مالک پر اس کے حصہ کے بقدر عشر واجب ہوگا۔

(۶)

## تجزیر بابت نصاب

فعلی مسینہ کے سامنے پر مسئلہ تجزیر بحث آیا کہ آج کل کاشت کے جدید طریقوں میں زراعت کے اخراجات تحمیل پر زنی سمی کے مقابلے میں کہیں زائد ہوتے ہیں، لہذا ان طرح ہونے اور اخراجات کو واجب عشر کی لولہ سے گئے پہلے اصل پیداوار سے منہا کیا جائے تاکہ کاشت کار دنی کو سہولت حاصل ہو سمیہار نے اس مسئلہ پر طرز کیا اور اس کے ہر پہلو پر غور کرنے کے بعد سمیہار اس نتیجہ پر پہنچا کہ عشر اور نصف عشر شریعت کی طرف سے مخصوص مقدار ہیں اور شریعت نے کاشت کو سمیہار کے لیے کیا مینا و پر اخراجات کی کمی و زیادتی کو اس مسئلہ پر کرتے

ہوئے مقدار واجب میں فرق کیا ہے۔ اور اگر کسی قسم کے اخراجات کو روایت کرتے ہوئے مقدار واجب میں تبدیلی کا اعتبار میں کیا ہے اور مقدار واجب شریعت نے طے کر دی ہے اس میں عقل و قیاس کا دخل نہیں اور نہ کسی کو مقدار واجب میں تبدیلی کا حق ہے۔

دوسری طرف یہ بھی واقعہ ہے کہ کاشت کے جدید طریقوں پر پہلے اخراجات زیادہ ہوتے تھے چنانچہ مقدار واجب کی مقدار باضابطہ ہو گئی ہے۔

لہذا سمجھنا کہ اس نے کتنا ہے کہ کاشت کے جدید طریقوں پر لگایا دوا وغیرہ مقدار واجب پر ہونے والے زیادہ اخراجات اصل پیداوار سے منہا نہیں کیے جائیں گے۔

(۲) حضرت امام حاکم ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے جو فقہ کی رائے میں روایات اور بعض احادیث کے علم کو پیش

نظر رکھ کر جو عجب عجب کے لیے پیداوار کا مقدار کا کوئی تعین نہیں، ہر روشنی ہر زمین سے پیدا ہو چکا ہے وہ قلیل مقدار میں ہو یا کثیر، عسکر کا کھانا واجب ہو گا۔ امام ابو یوسف اور امام

محمد و دیگر جو رائے کے نزدیک ہمیشہ ایسے مباحات و خصلت و منافع

کہ آتش میں پانی و حسن سے کہ اگر پیداوار ہو تو ایسے لوگوں پر عسکر واجب نہیں ہے سیرا کی بات

جس میں جو کاشت کار یا قریبی اوقات کی وجہ سے بہت کم مقدار میں پیداوار حاصل ہونے کی

صورت میں مطلقاً واجب عسکر کے قول کے نتیجہ میں دشواریوں میں مبتلا ہوتے ہیں، اس لیے

ایسے حالات میں جب کہ کسی کاشت کار کی کل پیداوار یا کچھ دنوں کی پیداوار کو حاصل ہونے کا حکم ہے کم ہو

نوعاً میں دیکر ہر رائے کے قول پر عمل کر لیتا ہے اگر کوئی ضرورت نہ شخص اس پر عسکر

نہ لگائے بلکہ پوری پیداوار کو اپنے ذاتی استعمال میں لے نہ تو ایسا کرنا جائز نہ ہو گا۔ بعض شریک ہو جائیں

ہے کہ اگر غناب سے کہ پیداوار ہو اور دوسرے ذرائع کفالت موجود ہوں تو خود استعمال کرنے

کا مجتہد نہیں ہو گا۔

(۳)

اور اسے خراج کا طریقہ اور خراج سے سرکاری محسول کی منہائی

\_\_\_\_\_ بعض شریک سمجھنا کہ رائے میں مسلمانوں پر خراج واجب نہیں ہوتا۔ لیکن یہ خبر کا مینا

مسلمہ و مسلمان کی خراج و محسول میں خراج لازم فرمادیتے ہیں اور خراج کو حق شرعی قرار دے کر

واجب الادا کہتے ہیں ان کا عام ترجمان یہ ہے کہ زمین کا سرکاری مالکان اور کسے سے خراج شرعی ادا

نہیں ہوگا بلکہ مسلمان ملک میں پر لازم ہے خراج خود نکال کر مصارف خراج میں صرف کرے۔  
اور بعض شرکاء سمجھنا کہ راستہ ہے کہ خراج شہری سے سرکاری اہلکار منہا کرنے کے بعد خراج کی  
باقی مقدار مصارف خراج میں صرف کرنا ضروری ہے۔

(۱۶) ہندوستان کی خراجی زمینوں پر خراج معاصر لازم ہے یا خراج موقوف۔ اس مسئلہ  
میں بعض شرکاء سمجھنا کہ اولیٰ کی اور حساب کی سہولت کے پیش نظر تمام خراجی زمینوں  
میں خراج معاصر لازم قرار دیا ہے۔

لیکن وجوب خراج کا یہاں رکھنے والے اکثر حضرات کے نزدیک بن زمینوں کے ہاں سے  
اس کی طور پر ثابت ہے کہ فتح اسلامی کے بعد ان پر خراج معاصر لازم قرار دیا گیا تھا اور شہنشاہ  
مغولت (راجپوتانہ) ان میں خراج معاصر لازم ہوگا اور اس کی مقدار وہی ہوگی جو اسلامی  
فخوات کے وقت زمین کی گئی تھیں، اور باقی تمام خراجی زمینوں میں خراج موقوف کی اولیٰ کی  
لازم ہوگی۔

(۱۷) وجوب خراج کا یہاں رکھنے والے اکثر شرکاء سمجھنا کہ اولیٰ کی عین عری کی بنیاد بنا کر نکال کر پاس  
جیسی عام پیداوار کی خراجی زمینوں میں فی جریب ایک درہم نقد یعنی ساڑھے تین روپے ۲۵ ماہ  
چاندی یا اس کی قیمت) اور پیداوار سے ایک صاع (یعنی تین کیلو تین سو گیس گرام)  
لازم قرار دیا ہے اور زمینوں کی زمین میں فی جریب پانچ درہم یا اس کی قیمت اور انھیں یا کمزور  
کے متصل درختوں والے باغ فی جریب دس درہم چاندی یا اس کی قیمت لازم قرار دی ہے۔

(۱۸)

الحق القاضی الاسلامی کے چنے میں میں یہ ننگ اور خیر سے متعلق بھی کہ مسائل زمینوں  
آئے اور بحث کے نتیجے میں درج ذیل اتفاقی نقطے سامنے آئے۔

(۱۹) اسلامی مالین کی اوارہ گزر ویدیک کے حکم کی وجہ سے جہاں اپنے سرایہ کا پانی نہ ہو سرکاری  
تمکانات میں محفوظ کیا جاتا ہے، اس پر حکومت سود گئی رہی ہے۔ تو سمجھنا کہ نزدیک  
یہ صورت درست ہے کہ اس محفوظ سرایہ پر ملنے والے سود کو یہ تمدن صحیح محفوظ سرایہ بنا دیا  
جائے اور اصل سرایہ دھیرے دھیرے نکال لیا جائے

(۲) ایسی کمپنیاں جن کا کاروبار خالص حلال ہے اسلامی الیاتی ادارہ یا کوئی بھی مسلمان ماسون کے شیراز خرید سکتا ہے۔

(۳) ایسی کمپنیاں جن کا کاروبار خالص حرام ہے، اس کے شیراز کی خریداری ہرگز جائز نہیں ہے۔

(۴) بینکنگ و شیراز کے دوسرے بہت سے مسائل جو کہ سمینار میں پیش کیے گئے، ان کے متعلق یہ سمینار الجمعہ المغربی کو یہ ہدایت کرتا ہے کہ وہ ان مسائل کی پورے طور پر تحقیق و تفتیح کر لے، ان پر علماء کا ایک خصوصی اجلاس منعقد کرے تاکہ وہ امور کے بعد کسی آخری رائے تک پہنچ سکیں۔





## ادارۃ القرآن کی چندیں چند اہم اور مفید مطبوعات

کیا آپ موت کیلئے تیار ہیں	اللہ کا خطاب (اہل ایمان سے)
بنیادی فقہی احکام	اشرف المکتوبات
ایتنی ہی ختم قرآن کی شرعی حیثیت	احکام و آداب طہارت، وضو، نماز
جدید تجارتی شکلیں	حج عمرہ اور انکے جدید مسائل
سوال و جواب (بچے سے لے کر بزرگ تک)	شیخ رزاور کبھی طریقہ کار و احکام
ضرورت و حاجت کا سامنا کرنے کا ذریعہ	بزرگے اور لڑکیوں کے نکاح کا اختیار
وقف الماک کے شرعی احکام	ذکر سید الکونین علیہ السلام
اہم فقہی فیصلے	طبی اخلاقیات
تعلیم سیرت	مسند ابو داؤد طیالی ۲ جلد
بائبل قرآن سائنس	فضائل اعمال اعلیٰ
طشت جواہر	نکاح مشروط
جواہر حکیم الامت	نبیوں کی سچی کہانیاں
جدید فقہی مباحث ۱ جلد	JESUS ... (مسیح صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی) The Authority of Sunnah (حجۃ نبوت) AN AMAN INTRODUCTION (امنیت کا تعارف)
جو ہم سکراؤ تو سب مسکرائیں	The Life and Message (حیات و رسالت) SHAMAA-IL-TIRMIDHI (شماعیل ترمذی) THE LIFE OF MUHAMMAD (حیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم)
دل کی دنیا	"Life Example of P.L.H." (حیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم) "The Islamic Way in the Death" (اسلامی طریقہ موت) COMPREHENSION OF ISLAMIC LAW (اسلامی قانون کا تفہیم)

ادارۃ القرآن و العلوم الاسلامیہ